





بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

يا أيها الناس قد  
جاءكم برهان من ربكم

فبعضوا في آياته  
والتقوا في حرم عقابها  
فبعضوا في آياته  
والتقوا في حرم عقابها

برهان الدين

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب









وہی اصل اسم باطن کے اسناد میں جہلج مذہب اہل ظاہر کے پاس حادیث  
میں سے ہے واما انہذا لکے کتب فانما الحقیقۃ فیہ اخذ الیہ الی سانیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
حامداً ومصلیاً  
الحمد لله العظیم

محمد باری شمس تبرہ ان طریق قادری

خلق را پیدا حضرت احوال  
از وجود تو وجود همه اعیان  
ای که از تنق فراتر خلق را بجا  
لاجرم خود را تو عین همه اعیان  
عین مائی و غیر مائی از عین تان  
بر همه اعیان عالم ترا احسان  
چوں کمال شان تو فضل رحمت تان  
مومن از کاف و فیک را بجا احسان  
خلق را پیدا کنی و خویش را بجا احسان  
خویش را نفا بر شکل و صورت اعیان  
بترخ جامع میان واجب امتکان  
مصحف ناطق بیان حکمت اکیان  
همی برانجا بدین زینت عرفان  
که نام حق صفا و حق صداقت تان  
از علی موی رضا کنی خویش احسان

قادر اتو قادری بر سر چه خواهی آفرینی  
مکن بود و نبود از وجود تو موجود گشت  
با وجودت تنی بود یکم و غیرت نبود  
غیبت تو غیر را نکذاشت هرگز در جهان  
همی عین عینیت از او داری غیبت  
از تجلی ظهوری رحمت رحمانیت  
مومن و کافر و فیک و بد مساوی الوجود  
باز از فیض تجلی رحیمی شد جدا  
از تقاضا هو الدالین تو چون اشیای  
چون اشیای ان هو الظاهر تحت ظهور  
نام تو محمود شان تو مختل مضطرب  
طالبان بپشت تو علم را سولا علی  
از حسن حسن ازل ظاہر کنی همه از حیدر  
که محمد باقر را شرف ساری جوین  
گاه موسی کاظم عظیم و غضب منزل خویش

من شیعۃ الخیر  
والصیقل علیہ والہ السلام  
الکافی فیہم اشافید علم  
الباطن الباهر کما سائید  
الذین عن الحدیث اهل  
الظاہر شرفه شجره لیسار اصل  
سریں کا علم طریقت کے اسناد میں  
سید و سید و سید و سید و سید و سید  
در شاو در دست هروری ہیں یا سکی  
منہ ہر قدر سلام تک شروع کرنا  
سید ہر اس و سید ہر اس علم باطن  
ہر سید سید ہر سید ہر سید ہر سید  
محمد بن اہل ظاہر کے نزدیک سے ہیں  
سید اسانید میں مولف غفر اللہ  
کو طریق قادری کی روایت و اسناد  
الطریقہ کا تو حیدر و طریقت سے اصل  
سید ایک سید اجداد جو حضرت علی  
و حسن و حسین و زین العابدین  
و امام محمد باقر و زائد امام جعفر  
و امام موسی کاظم و علی موسی  
و زید و محمد بن سید شریف  
محمد بن کوہچہا ہے دوسرے سلسلہ  
روایت طریقت خلفائے ہے  
یعنی حضرت علی سے حسن ابوی  
عیب محمد و داؤد طائی سے شیخ  
معروف کنی کو پہنچا ہے ہر دو

روایت معروف کرخی میں ملتی ہیں جو ہر دو سلسلہ برابر مسلسل متصل ہوتے ہیں اور یہ ہر دو روایت سے آنحضرت علیہ السلام تک  
مرفوع ہوتے ہیں پھر آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ جبریل نے مجھ کو بیان کیا کہ میں نے خدا کے عز و جل کو فرماتے ہوئے سنا۔

ہوتے تو میں شریعت پاتے پھر اعتراض کی گنجائش نہ رہتی۔ پس تصوف سچے سچے پیر و مرشد کی تفسیر و تفسیر گیر ہر دور کے ہے۔ اس کا اصل مقصد  
مراد بال زبان لیسے بیت الہی قال راہ۔ عرفکہ کلمۃ التوحید ہی دین ہی توحید برائے اندر عرفانی کی جگہ سچے پیر کو تو نہیں پروردگار کی

پیر و مرشد کے کلمہ سچے پیر و مرشد کی تفسیر و تفسیر گیر ہر دور کے ہے۔ اس کا اصل مقصد  
مراد بال زبان لیسے بیت الہی قال راہ۔ عرفکہ کلمۃ التوحید ہی دین ہی توحید برائے اندر عرفانی کی جگہ سچے پیر کو تو نہیں پروردگار کی  
پیر و مرشد کے کلمہ سچے پیر و مرشد کی تفسیر و تفسیر گیر ہر دور کے ہے۔ اس کا اصل مقصد  
مراد بال زبان لیسے بیت الہی قال راہ۔ عرفکہ کلمۃ التوحید ہی دین ہی توحید برائے اندر عرفانی کی جگہ سچے پیر کو تو نہیں پروردگار کی

المستھوی بہ خواجہ پیر حسینی قاضی القضاۃ علی عابد لہ اللہ العالیہ  
عرف کرنا ہے کہ علم تصوف علم تزکیہ نفوس و تصفیۃ اخلاق و اصلاح ظاہر و باطن کا  
نام ہے ہرگز خلاف شریعت نہیں ہے مگر اکثر کلمے صوفی سچے طور پر نہیں سمجھتے ہر زمانہ میں  
احکام شریعت کی مخالفت کر کے اصل تصوف و تحقیق صوفیہ کو بدنام کر رہا ہے۔ اس لیے  
وجہ سے علمائے ظاہر شریعت تصوف و صوفیہ سے بدظن ہو گئے۔ اور اصل تصوف کو بدنام کر دیا۔  
انکار کرنے کے صوفیہ کو ملامتہ و مذاقمہ کہنے لگے۔ اس لیے میں نے بالزبان ہر دو فریق کی افراط  
و تفریط کی تردید اور اصل تصوف کی تعریف و موضوع و غایت اور قرآن و حدیث سے  
تصوف کا اثبات و صوفیہ کے فضائل و مناقب و اثبات بیعت و انکار و اشیائے حلالہ  
طریقت و عقائد صوفیہ بحوالہ کتب معتبرہ جمع کر کے ایک ضخیم مفید کتاب تالیف کی اور اس کو  
اپنے جہاد کے نام سے موصوف و معنون کر کے تاریخی نام پیر شاہ خواجہ پیر بان الدین  
رکھا۔ خدا نے پاکھانہ کو میرے دین کی برہان گردا کر بطریق ہدایت ان خدا انبیاء و  
اولیاء و علماء و عرفاء و صوفیہ باحفا میری اور میرے مقلد اسلام و احکامات کی ہر غلطی  
و خجالت و دفعہ حاجات کا وسیلہ جلیل بنائے۔ آمین

لیکن حافظ ابوال الدین سیدی رح  
نے اپنے رسالہ انجالی الفروق  
بوسل و الفروق میں میں بھری کہ  
نقل۔ دسواں فرقہ و فرقہ مختلف کو  
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے باطن الہی  
کیا ہے۔ اور علماء ان اہل  
معاذ اللہ میں جس  
نے بھی اس کا پیر  
شرح و تفسیر کیا  
جسکو تفصیل  
ان ہر کتاب  
بھی اس کے  
تفسیر و تفسیر

بِحَبِثِ الصَّالِحِينَ وَ لَسْتُ مِنْهُمْ  
ناظرین با تمکین سے شمدی ہو کر اس میں جو چہ چاہے  
اصلاح فراد میں ہے  
بقدر وسع و اصلاح کو شد  
نمازم بمرایہ فضل خویش  
اگرچہ یہ میری ناچیز تالیف اس اعتبار سے کہ مجھ ناچیز کی تالیف ہے بیشک ناچیز ہے  
الفاظ مگر اس اعتبار سے کہ اسکے مضامین عالیہ و ان و اسما و بیست و اکابر اولیاء اللہ کے  
ارشادات ہیں بنور ضرورت قابل قدر دانی و اقل انتفاع۔ ہر شخص فقیہت کو مایا و ناچیز  
رانی جہاد بنائے مگر ما جدیدے روزے برحمت ہر کلمہ در حق میں سکین عالم ہے۔  
مقلد ہے۔ تصوف کی تعریف و موضوع و غایت کے بیان میں۔  
تصوف ہر علم تعرف بہ احوال تزکیہ نفوس و تصفیۃ اخلاق و تعویذ الظاہر و الباطن  
بجلیل العبادة الابدیۃ تصوف وہ علم ہے جس سے تزکیہ نفوس و تصفیۃ اخلاق و تعویذ

ہر کے بعد تقاضا علی کو ثابت کیا ہے چنانچہ قول الحسن بن علی (۲۳۰ و ۲۳۱) میں ہے انہی سبب انہی  
باعتبار میں خلافت امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ بالمدینۃ المنیۃ نکاح ہوا ان میں سے ایک





بالنسبة إلى السماع القميص ويحصل غالباً بالتقيا إلى خمسين من الخ (تتمة) تارکہ اولیٰ نعمت خلافت نور علی رضا علیہ السلام تالیٰ عنہ  
نور و سال باقی تھے۔ مدینہ طیبہ میں پیدا ہو کر چودہ سال تک شہادت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ تک مدینہ میں اقامت کی جبکہ بعد ازاں

و آگے کے حافظ محمد امین الدین  
سید محمد بن محمد بن محمد بن عبد القادر  
بن عبد الوہاب مدینہ میں پیدا ہو کر شیعہ بنی ہاشم  
سوی مشہور ابن اشیر نے مدینہ طیبہ  
کے فی اسرار حال میں حضرت ابو جعفر  
کے حالات میں لکھا ہے کہ وہ ابو جعفر  
حسن بن ابی الحسن لیسا مریک  
قیریوں سے زید بن ثابت کے غلام  
سے بہ ختم خلافت عمر کے سلسلہ  
جب دوسال باقی تھے اس وقت  
مدینہ میں حسن بھری پیدا ہوئے شیعہ  
عثمان کے بعد بعد ازاں آئے۔ شیخ  
علاء الدین ابی محمد بن عبد القادر  
مصر طیبہ تیسری بار مدینہ طیبہ  
اساتے رحمانیہ میں ایسا ہی ذکر کیا  
ہے حافظ جمال الدین بزرگ سار  
تہذیب میں اسرار حافظ اسماعیل الدین  
بھی نے تہذیب التہذیب میں  
ذکر کیا ہے کہ وہ دوم الدین علی بن  
رضی اللہ عنہ کی طرف سے اس وقت  
ایک عمر چودہ سال کی تھی۔  
مقدس ثانیہ یہ کہ علی بنی اللہ  
مدینہ میں رہتے تھے جب تک کہ ابن  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے  
اور چودہ سال کی عمر کو پہنچنے تک  
ذکر جمال الدین کی رو سے  
آئندہ منقول ہو گا۔ اور علی بنی  
مدینہ سے باہر نہیں گئے مگر اگر

کیا چیز ہے تو فرمایا کہ نفس کو خدا کیسے تصوف کے ارادہ پر پور نہیں لاتا (تتمة) قَالَ الْكَلْبَانِي الْقَصِيدُ  
فَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكَ فِي الْخَلْقِ فَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكَ فِي الْقَضَاءِ (کہانی رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تصوف  
خلق کا نام ہے تجرید اخلاق میں بارو کیا تو اسے تجرید بخالی میں زیادہ کیا۔ م وقال الشیخ ابی القاسم  
مقطع عن الخلق متصل بالحق۔ کہو اللہ تعالیٰ ذرا صاف نہایت انفسی قطع سے عن کل غیر  
ثم قال ان تروني (شیخ نے فرمایا کہ صوفی خلق سے منقطع اور حق سے متصل ہو تاکہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ  
فرمایا کہ جبکہ میں نے اپنے لڑکے کو لیا ہے۔ سوئی کو کل غیر سے منقطع کر دیا پھر فرمایا کہ تیرا گھر گھر نہیں چھوگا  
از سالہ تشریف بطورہ مر فہم) وقال الجوزی التصوف من قبلة الاحوال و لزوم الادب (اور جوہر) کہ  
نے کہا تصوف احوال کی حفاظت و لزوم ادب کا نام ہے) وقال المزین الانقياد للحق (میر نے کہا  
تصوف حق کی اطاعت و اتباع کا نام ہے) سمعت ابا جعفر الطوسي اني يقول سمعت ابا  
نظير ارج يقول استدل بالنوع عن التصوف فقال هم قوم اتوا الله عز وجل عن كل شيء الا  
الله عز وجل على كل شيء (زر الثوب سے پوچھا گیا کہ تصوف کیا چیز ہے تو فرمایا کہ وہ ایسے لوگ ہیں  
رجہوں نے تمام چیزوں پر خدا سے غرض دل کو اختیار و پسند کیا تو خدا سے غرض دل نے بھی ان کو تمام چیزوں پر  
بند و اختیار کیا۔ رسالہ تشریف بطورہ مر فہم) کشف المحجوب کے باب ثانی میں تصوف کے نام پر  
روم میں ہے۔ ابو الحسن نورانی گوید التصوف ترک کل حظ للنفس کل حظ للنفس کو ترک کرنا تصوف  
اسی فصل دوم میں ہے تفسیر گوید التصوف صفاء السرم و درمۃ الخصالہ (خدا تعالیٰ کی کلمہ  
سے باطن کو پاک کرنا تصوف ہے) اسی فصل میں ہے محمد بن احمد المقرئ گوید التصوف استقامۃ ال  
مع الحق۔ حق سے ساتھ احوالات کی استقامت کا نام تصوف ہے۔ اور اسی فصل میں ہے فقرہش گور  
التصوف من الخلق تصوف نیک خلق کا نام ہے۔ نیز اسی فصل میں ہے ابو علی قزوينی گوید  
التصوف هو اخلاق الصفة بنسبہ اخلاق حمده تصوف ہے۔ امام محمد بن الاسلام حضرت  
نورانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب تصوف میں لکھا کہ فی القول فی طریق الصوفیہ  
مزانیر فرمایا ہے۔ ثم اني لما فرغت من هذه العلوم اقبلت بقلبي على طريقت  
الصوفية و علمت ان طريقها ما يتم بعلم و عمل و كان حاد بل علمه فليح عقبات  
لنفس و التزني عن اخلاقها الذي مؤمنة و صفاتها الخبيثة حتى يتوقل بها الى  
خلية القلب عن غير الله تعالى و تحليه بذكر الله (ترجمہ مجید میں ان علوم سے فارغ  
ہو کر طریق صوفیہ کی طرف متوجہ ہوا۔ اور جانا کہ صوفیہ کا طریق علم و عمل سے تمام ہوتا ہے علم صوفیہ کا حاصل

بہر جہت کہ نیک چار چھپنے کے بعد جولو قضا میں اپنی ناپیختگی میں اور دیار کبریٰ نے جن میں مختصر جامع سے نقل کیا ہے۔ مقدس اللہ  
بکہ کہ سن تیز میں سماع صحیح و متعل ہے۔ (صفحہ ۱۴۳)۔ القول استحق میں ہے کہ حافظ جمال الدین سید علی احمد

[illegible]

جامع الأصول في ترجمته

فانقص في حق المفسرين  
 انهم لم يفسروا في حق المفسرين

تین و ایتیم الی الحسن لیسوا کلمۃ - وہ تین اور دو ایک کلمہ کہیں

ابو حسان موی نرین

نایت و لذتین لیتا

جملہ عمر بن خطاب

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ

رفیقہ سجادہ اللہ تعالیٰ

فَمَا تَعْلَمُ أَقَدَّمُ إِلَيْهِ

مَقْبَلِ عِيَانِ وَكُنْ اِلَیَّ

انہی علامہ ولی الدین

[illegible]

يزيد في اسماء رجال الشك ابن جعفر قال حدثنا عبد الله بن يوفى قال حدثنا ابو بكر بن عيسى بن

الحافظ جمال الدين المزي بن ابي زبادة بن ابي حنيفة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقد يب والحق بسم الله متغير اللون فقال ذهب صفو الدنيا وبقي البدر والموت اليوم قد نزل

۱۱) (ابو حنیفہ) نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اس شرف فرما ہوئے ایسا میں نے کبھی نہ سنی ہے

۱۰۔ باب اللہ حصہ دوم

حضرت امام قسری کے نام نقیہ کا معنی صفا ہے یعنی تصفیہ اخلاق و اصلاح

[illegible]

میں نے علیہ الرحمہ رحمہ اللہ آئندہ دنیا میں ایک عورت بنی اور اس کے جسم سے تصوف کا ثبوت اور سچے صفات

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

ای بلخ اربع عشر سنه

الموتى عن الحافظ السليم

خرج منها الاصل الرحمة

من مباحات الحلال

الفضاء في السرخية

۱۰۰. بکری فی الخمر

فمن لم يسمع الجميع الثالثة ان السامعي في التصديق بالحكمة مقبول سواء بلغ السامع حد

قوله في القول المستحسن قال الخافض عيال الدين سيوطي في تمام الدرر ايد من القم

[illegible]







کسی نقیب کے پاس رہتا اگر اس فقید سے من بصری کو انکار کیا۔ دکان اذاکم عنہ ابی جعفر محمد بن علی بن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ذالک الذی یشبہ کلامہ کلام الانبیاء (صفحہ ۸۲) القول المستحسن ابو جعفر امام محمد باقر

بن علی زین العابدین رضی اللہ عنہ  
کے پاس من بصری کا جب ذکر  
آتا تو فرماتے سن بصری وہ شخص  
سے کہ اس کا کلام انبیاء کے کلام  
سے مشابہ ہے ۱۲

ان تمام روایات سے من بصری  
کا علم دل برداشتہ رہی و عابد بناتا

ہوا۔ اس کے علاوہ من بصری۔  
فضائل و مناقب کے اثبات میں بہت  
روایات القول المستحسن میں

وجود ہے۔ بخیر الخواتم سے من بصری  
دروایت پر اتفاق کیا۔ القول  
المستحسن ص ۹۶ و ۹۷ میں بخیر

کی عبارت منقول ہے و اذ قل  
تعت المقدسات فیمن العباد

الآن فی المقصود مستدین  
یا للہ المعجود الخ۔ باب فی

اللقا قال الحافظ حلال  
المن السیوطی ناقل من

الحافظ ابن الاثیر ابن العزلی  
فی شرح جامع الترمذی عن  
الکلام علی حدیث دفع اللہ

عن ثلثہ قال علی بن احمہ  
الحسن راک علیا بالمدينة  
وهو غلام و قالہ اللہ عز وجل

کان الحسن البصری یوم یوم  
لعلی بن اسباط ابن اسلم  
عشرۃ سنۃ و طری علیا

بالمدينة۔ و قال الحسن  
راویہ الذہبی علیہ السلام

خال از خدا تعالیٰ بہ بندہ تمسک کرتے عیاں بود و صوف لباس ستوران بود۔ رسالہ فتیہ  
باب التصوف ص ۱۲۹ میں ہے قال الا ستاذ ہذا التسمیۃ غلبت علی ہذا کلام

فیقال رجل صوفی ولجماعۃ صوفیۃ ومن یتوصل الی ذالک یقال لہ صوفی  
ولجماعۃ متصوفۃ و لیس لیتحد لہذا الاسم من حیث ہلعبۃ قیاس

ولا اشتقاق والاظهر فیہ انہ کاللقب فاما قول من قال انہ من  
وتصوف اذ البس الصوف کما یقال لقمص اذ البس القميص فذلک

وجه ولكن القوم لم یختصوا بالبس الصوف ومن قال انہم ففسلوا  
الاصناف مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فالنسبۃ الی الصفة

لا یتجوز علی نحو الصوفی ومن قال انہ مشتق من الصنف فکانہم  
فی الصفا الاول یقالوبہم من اللہ تعالیٰ فالمعنی صحیح ولكن اللغۃ

لا تقضی ہذا النسبۃ الی الصنف ثمان ہذا الطائفة اشہر من  
ان یتحتاج فی تعینہما الی قیاس لفظ و اشتقاق اشتقاق۔ سیکھا صحابہ

وابعین جمع تابعین بھی صوفیہ تھے اور تصوف و صوفی کے نام کی شہرت کس سنہ میں ہوئی  
جواب صحابہ و ابعین و اتباع تابعین و جملہ صاحبین صوفیہ ہیں لیکن ان کا نام صوفیہ مشہور

نہوا کیونکہ صحابیت سے بہتر کوئی فضیلت نہیں اس لئے ان کو صحابہ کہا گیا اور جنہوں نے  
صحابہ کی صحبت اختیار کی ان کو تابعین اور ابعین کے صحبت یافتہ حضرات کو اتباع ابعین

کہا گیا پھر گوئی کے مراتب و احوال مختلف ہو گئے جن خاص لوگوں کو دینی امور میں زیادہ توجہ  
ہوئی تھی ان کو عابد زادہ کہا گیا پھر اس کے بعد بدعات ظاہر ہوئے اور لوگوں میں اتقا شروع

ہوا ہر فرق زیادہ ہونے کا دعویٰ کرنا پس ایسے وقت پر اہل سنت کے خاص لوگ جو اپنے  
انفاس کی رائیہ تعالیٰ کیساتھ رعایت و حفاظت کرتے تھے اور اپنے قلوب کو غفلت کو راستوں

سے محفوظ رکھتے تھے تصوف و صوفی سے مشہور ہوئے اور سنہ دو صد ہجری سے کچھ مدت پہلے  
یہ نام مشہور ہوا جیسا کہ رسالہ تشریح میں ہے اعلموا رحمکم اللہ تعالیٰ ان المسلمین

بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یتسموا فاضلہم فی عصرہم  
یتسمیۃ علم سوی حکیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ لا فضیلة  
فوقہا اقلیل لہما الصحابة ولما ادرک اهل العصر التالی سمي من صحابہ

انھي ۱۲ القول المستحسن بحکمہ امتداد کی تہذیب پر چکی تو اب نبرد اصل مقصود اللہ محبوب سے استغاثت کر کے شروع  
کرتا ہے۔ تا آخر لقا کا پاس حافظ جلال الدین سیوطی نے حافظ زین الدین عراقی سے ترمذی جامع ترمذی میں دفع الظلم عنی

من التابعين دنا عبيدهم وهو امام وقته في كل فن وسما هذا دوسع وعبادة وقال ابن الاثير سدي الحسن البصري من  
المصنفات مثل الي بكرة النقرة واسم سدي بن جندب رضي الله تعالى عنهم وسدي عنه خلق كثير من التابعين

[illegible]

جو محبت کو غیص کی لذت سے صاف پاک رکھے تو وہ صافی ہے اور جو حبیب محبوب حقیقی اللہ تعالیٰ کو شرک و تطیل و عیوب و نقصان سے منفرہ اور غیص کے خیال سے پاک و صاف مان کر محب و مستغرق مجبور حقیقی ہو تو وہ صوفی ہے صوفیہ کے اقسام میں ہیں جیسا کہ اسی کتاب صفحہ ۲ میں ہے اہل ان معنی اندین درجہ برتر قسم اندیکے صوفی اور دیگر متصوف دوسرے دیگر متصوف پس صوفی آن بود کہ از خود خالی بود و حق باقی و از قبضہ طلب رستہ و بحقیقت پیوستہ۔ و متصوف آنکہ بہ مجاہدۃ ایں درجہ را ہی طلبید و اندر طلب خود را بہ محالۃ ایشان درست بھی کہ متصوف آنکہ از برائے مال و منال و جاہ و حظ و دنیا خود را مانند ایشان کردہ و از ایں ہر دو چیز (صوفی و متصوف) ایچ خبر ندارد تا حدیکہ گفتہ اندر المتصوف عند الصوفیۃ کالذباب و عند غیرہم کالذئباب۔ و تفسیر صوفی غالباً ابتداء کردہ صوفیہ کی صوف پوشی کی وجہ سے بطور نسبت ایک شخص کو صوفی اور غایت صوفیہ کہا جاتا ہے اسی طرح اس کردہ صوفیہ میں شامل و تشریح کر کے والا ایک ہو تو متصوف اور جماعت کو تصوف کہا جاتا ہے بعض نے صوفی کو صوف سے شوق کہا ہے جب صوف پہنے تو تصوف کہا جاتا ہے جیسا کہ جب تھیں پہنے تو تصوف کہا جاتا ہے یہ وجہ ٹھیک ہے لیکن صوفیہ صرف صوف پوشی سے مخصوص و مختص نہیں ہیں اور بعض نے صوفی صفت سمجھنی کے طرف منسوب کیا کہ لیکن صفت کی طرف نسبت ہو تو حقیقی ہونا چاہئے نہ کہ صوفی بعض نے صوفی سے شوق کہا کہ باز دوسرے لغت صحیح نہیں کیونکہ صفت سے شوق و منسوب ہو تو صفائی ہونا چاہئے نہ کہ صوفی اور بعض نے صفت سے شوق کہا ہے لیکن صوفیہ حضرت الہی میں اپنے قلوب کیساتھ صفت ایل میں حاضر ہیں اس لئے صوفی نام ہوا یہ وجہ معنی کے اعتبار سے تو صحیح ہے لیکن از روئے لغت صفت کی طرف نسبت ہو تو معنی ہو گا نہ کہ صوفی۔

ہر حال حضرات صوفیہ کا گروہ ایسا مشہور ہے کہ ان کی پہچان تعین کے لئے کسی اشتقاق یا تعلق کی ضرورت و حاجت نہیں بلکہ وجہ اول صحیح ہے یعنی ابتداء صوفی پوشی کی وجہ سے کہ کاتب صوفی مشہور ہو گیا بعد ازاں صوفی پوشی کی خصوصیت باقی نہ رہی اعمال صالحہ جو بے فصل و کرامت ہیں نہ کہ لباس باعث شرافت ہے و عمل کوشاں ہر چہ تھا ہی پوش۔ شرف الحجہ بلبس المرقعات ص ۲۴ میں ہے کہ اہل معرفت حق اجل ازاں اندکہ بجامہ مروغہ گزند الصفا من اللہ تعالیٰ انعام و اکرام والصفوف لباس الانعام

سید محمد رفیع قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں کہا۔ اگرچہ اسکی اصل کو پایا بجز ایک یا دو حدیث کے  
میں تھا تو ماہاجالست فقیہا قط الاسرایت فضل الحسن علیہ صف القول المستحسن تاوہ نے کہا کہ میں کہتا

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

قال يا ايها النبی لقد ساء لقلبی عند شئی ما ساء لقلبی عنده احد قبلی و لو لا منور لک منی ما اخبرناک انی فی زمان  
الکما توخا و کان فی عمل الجاح کل شیء سمعتنی اقول قال رسول صلی اللہ علیہ وسلم ما علی بن ابی طالب لا یغیب

فی زمان لا استطیع  
ان اذکر علیا - اخبرنا بذا  
ابو اسحق بن الدراج عن  
ابی جعفر العبدی فی  
اذنا قال اخبرنا ابو علی  
الحمدی قال اخبرنا ابو  
نعمان قال حدثنا ابو القاسم  
عبد اللہ بن بن العباس  
بن عبد اللہ بن عثمان بن سہیل  
الکوفی قال حدثنا ابو  
حنیفہ بن محمد بن الحنفیہ  
الواسطی عن شاذان بن  
موسیٰ الحرشی النخعی و قد اذنا  
و لیل جلیل علی سماعنا من  
من علی المرتضیٰ و اسنا  
عنه کہ ما لہ و جملہ  
و وجہ من سنا و جملہ  
و الرافی لیس فیہم کلام  
لشاذان و اباجل بصری  
کہ حضرت علی سے احادیث  
سننے کے ثبوت میں مافدا فرما  
ئے کہ اگر نبی نے کہلے کہ  
اسمیں ہمارے شیخ امام سلام  
حافظ ناقد محقق مفید محدث شام  
بن حدیث کو ایسا جانتے ہیں  
جسکا کہ نفس الامر میں ہے -  
از قری متن و اسناد کے ایسی طرف  
انتہی ہے صرفت - حال - و  
طبقات میں جو کچھ کتاب  
تہذیب الکمال کو دیکھو تو انکو  
حفظ کا مقام سمجھو گے - پس

انی اللہ و عارف و محقق ہوتے ہیں و بل نسوم اتناہ رحمۃ من عندنا معرفت و عبودیت  
انہی ہے۔ بل چارم علماہ من لدنا علما تصوف علم لدنی ہے۔ بل نجم قلم افلاک  
یکما تزکیہ نفسی غیر حق مگر نہیں نفسی غیر حق کی تعلیم ہی علم التزکیہ و علم التصوف  
و التصفیہ ہے اسی تزکیہ نفس کی تبلیغ و تالیف آدم علیہ السلام سے مکاتم النبیین تک تمام  
انبیاء کرتے رہے و بل ششم انہا یخشی اللہ من عبادۃ العلماء خاصے ورنے والے  
باعمل علما و اسل صوفیہ سادہ و عادیہ کیونکہ جس قدر علم و معرفت و عبودیت و تحقیق زیادہ حال  
موسیٰ اسی قدر خوف و شہیت و سیرت ہی زیادہ ہوگی و بل ہفتم و اتقوا اللہ بعلکم لعلکم  
تقویٰ موجب حصول علم لدنی ہے اس سے متصور ہوا کہ تصوف کی بنیاد تقویٰ ہے و بل ثم  
و من یتق اللہ یجعل لہ فی ما یرزقہ من حیث لا یحسب رزق کے دو قسم  
جسمانی و روحانی معرفت حق روحانی رزق ہے۔

و بل ثم و لو ان اہل التری امنوا و اتقوا لفتحنا علیہم مہربانات من السماء  
و الارض فتوحات کہیں حضرت شیخ اکبر محمد بن ابی بکر بن محمد بن سہیل نے فرمایا ہے کہ یہ  
برکات ارضی و سماوی علیہم علیات و سفلیات و اسرار و جہات و کائنات و ملکوت کا معلوم  
کر و یکتے ہیں و ہر والدین جلیل و افینا انہما ینہما سیدنا نصر کی خانقاہ  
جہا و اکبر بن جہانم الجہاد الاہمض الی الجہاد الاکبر نفس کے ساتھ مجاہدہ کرنی  
ہی صوفیہ اس کے سولے اور بیت آیات قرانیہ سے توحید و تصوف و علم حقیقت کی فضیلت  
ثابت ہوتی ہے ہم نے درج و ثبوت پر یہ کیا تاکہ عشرت کا اہلہ اس احادیث و آثار  
و اقوال اکبر اسلامیت تصوف و توحید و تحقیق اور غرضیں کی فضیلت ثابت کرو تا بیدار الحقیقۃ  
الحلیہ و تشید الطریقۃ الشاذلیہ میں امام بلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا  
الاجل فی علم الحقیقۃ احادیث و آثار ہما اخرجہ الشیخان عن ابی بن کعب  
بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان موسیٰ قال لخصرہ ل ایتھدک فی العلم  
ما علمت رشد اقال انک لن تستطیع معی صہبایا ہو علی ابی ہریرہ من  
علم اللہ علمنیہ لا ینبغی لک ان تعلمہ و ان تعلمہ علم عنک اللہ لا ینبغی  
ان اعلمہ قال الحافظ ابن حجر فی شرح البیہقی قولہ لا یزید فی العلم  
اجمیعہ کذا قولہ لا ینبغی لک ان اعلمہ اجمیعہ قال و تقدیر ذلک معتبر

جس نے اپنے مثل کیونکر نہیں دیکھا نہ انہوں نے اپنے مثل کیونکر دیکھا انتہی - محمد بن یحییٰ بن حنیف نے کہا کہ حکو نامہ بن حمید حیان  
کیا کہہا کہ حکو علیہ بن یونس بن عبید سے روایت کر کے بیان کیا کہ کہا کہ میں نے حسن بصری سے سوال کیا کہ اسے ابو عبید



انکار کیا اور ایک جماعت حفاظ نے سماع کو ثابت کیا قال الحافظ السيوطي في اتحاف الفرق بوصول الخرقه وحوال الثبات  
هو الراي الخ عند موسى لوجوه وقد روي عنه ايضا الضياء الكندي في حاشية السيوطي في اتحاف الفرق بوصول الخرقه من

کہا ہے کہ وہ یعنی اثبات سماع  
ہی راجع ہے میرے پاس کسی وجہ  
کے سبب سے اسی سماع کو ضیاء

تقریبی ہے بمعنی ترجیح دینی ہے۔  
صفحہ (۴۵) القول الثامن میں ہے  
ثم ساق الوجوه المرحله ثلثا

من شاع فليس جها في قادي  
السيوطي وفي السيل المتجدد

شيعنا و اذا صبح السماع و  
اللقاء عند الحار و قد وصل

مسند تقي الدين الناس من طريق  
الحسن البصري جماعت من

الصفوة في ومن الحافظ كالحا  
في الفتوح الطائفي و صمد

من طريق شيخه زين الدين  
الحواشي والمثبت مقدم على

الناسي كان وصل مسند تقي  
الدين كسر اصبح هذا بحسن

في الحديث و اعلمه و انه نا  
اخبار السيل الطري فيهم على

بينة من سماع في النقي والاثبات  
فالذا انقوشه و من موايد

فهوموا في اللواقع انقوش  
تلقين و كسر في روايت كحسن بصر

كس طريقه سے نو و كسر بہت سہی  
جماعتوں نے متصل کیا ہے۔ ان

میں سے حفاظ حدیث مثل ما فی  
ابی الفتح ملاوسی نے اپنے نسخ

زین الدین خوافی کے طریق سے

خطيبا في بني اسرائيل فسئل اتي اعلم فقال انا اعلم فشق عليه الله تعالى عليه

اذ لم يرد العلم اليه فاحمى الله تعالى الموسى عليه السلام ان عبد من

عبادى يجمع البحرين هو اعلم منك وفي الرواية الاخرى انه قيل فلعله

حدا اعلم منك قال موسى لا فاحمى الله تعالى الى موسى بل عبدنا خضر

قال قتادة يجمع البحرين هما بحر فارس وبحر الروم في المشرق وقيل هما بحر

الان وبحر القزم والحكمة في جميع موسى مع الخضر عليهما السلام يجمع البحرين

انهم ما بحر ان في العلم احدهما اعلم بالظاهر واعنى بالظاهر علمه الشريع وهو

موسى والآخر اعلم بالباطن واعنى بالباطن علمه الحقيقة واسرار الملكوت

وهو الخضر وكان اجتماع البحرين إشارة لعلمان موسى عليه السلام

لم يجد من هو دونه وهو الخضر حتى تجرد من كل شئ سواه قلنا لك العبد الاجل

قرب مولا وجهه حتى تجرد من كل شئ سواه قال لشبلى الفخر بالله حتى تكون

مجردا من الابدان وتكون واحدا للواحد انشراح اسم الخضر مضطرب فيه اضطرابا

متباينا فقيل انه ايبان ملكان بن فالج بن شافعي بن ارفخشذ بن نوح عليه السلام

قال وهب بن منبه وقيل ايبان بن علي بن شالح بن ارياب بن علقم بن عيص بن

عيسون اسحاق بن ابراهيم عليهما السلام وقيل اسمه ارميا بن حلقيا بن

سبط هارون قاله الامام الثعالبي قال الشيخ كمال الدين الدميني في حياة

الحيوان الكبرى قلت والاصح ما قاله اهل السيور وثبت عن النبي صلى الله عليه

وسلام كما قال البغوي وغيره ان اسمه بلياء مفتوحه ولم يمسكه وياء

مثناة من تحت وفي اخره الفه ابن ملكان بفتح الميم واسكان الهمزة

بالون في اخره وقيل كيان وقيل كان من نبي اسرائيل وقيل كان من ابناء

الملوك وكتبه ابو العباس وقال السهيلي وقد ذكر ان الخضر هو اسرميا وهو

مردود كذا قاله محمد بن جرير الطبري وذكر ايضا انه اليه هم صاحب ليا سر

قال القاش انه ابن فرعون صاحب السيد موسى قلت هذا قول غريب

غريب منه واعجب قول من قال انه من الملائكة سابق ذلك انشاء الله تعالى

قال السهيلي كان ابوه ملكا واهله اسمها النوا واهل ولدته فمخارة واهله

سنة تلقين کو مٹو کر لیا ہے۔ اور مثبت مقدم ہے مافی پر تو تلقین ذکر کی سند کا مٹو کر ہونا اصح ہے تحقیق تو تمنا فرما

پیش و محمد بن کے اعتبار سے ہے لیکن اکابر ابن طریقت کو ایسے زب کی روایت و ہدایت پر ہیں۔ نفی و اثبات جس چیز کو وہ







اثبات کریں اور اس پر حجتیں کریں تو وہ فرمودہ واقع کے موافق ہوگی تلقین کلمۃ التوحید کی روایت (جس پر آنحضرت کا علی رضی اللہ عنہ کو تلقین کرنے اور پھر علیؑ کا حضرت حسن کو تلقین کرنے کا ذکر ہے) القل المستحسن ص ۱۳۹ میں ریحان القلوب سے منقول ہے دیکھا

ما ذکرہ الشیخ جلال الدین

وجل عنا لعلہ و شاة ترصوه فی کل یوم من عنہ رجل من القرۃ فلما وجد

ابو الحسن یوسف بن عبد اللہ

الرجل اخذہ و بٹاہ فلما شب خطب ابوہ کاتباً و جمع اهل المعرفۃ و انبا الہ لک

بن عیسیٰ الکوسانی فی سلسلۃ

الاصحاف الی انزلت علی ابراہیم و رشید علیہما السلام فکان من قبلہ

ریحان القلوب فی التہذیب

من الکتاب بیدہ الخضر و هو لا یعرفہ فلا یقر خطہ و معرفہ بحث عن جلالتہ

الی المحبوب من قولہ قل

ففر و انہ ایتہ فضیہ لنفسہ و ولاہ امر الناس ثم ان الخضر خزان الملائک

سیدہ سید علی رضی اللہ عنہ

الاسباب بطول شرحہا و لم یزل سائلاً الی ان وجاہ عیس الیہا و فشر بہا

النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حی الی ان ینتجج الدجال و انہ الرجل الذی یقتلہ الدجال و یقطعہ ثم یحییہ

فقال یا رسول اللہ

تعالی اللہ ص ۲۶ و ص ۲۶ الکتاب الزاہد حضرت تضرع و تسمیہ

علی اقربناظر فی الی اللہ

اختلف فی سبب تلقین الخضر بالخضر فقال الاکثرون لا نہ جلس علی قروہ

و اسہلہا علی عبادہ و

فاذا ہی تہتز من خلقہ خضہ و القروہ و جہ الارض و قیل لانه کان اذا

انفصلہا عند اللہ تعالیٰ

صلی الخضر ما حوالہ و الصواب الاول و اختلف فی حیاتہ فقال الامام محمد الدین

یا علی علیک السلام او مہ ذکر

النور و جمہور العلماء و جمی موجودین اظهرہ انال و ہذا صنف علیہ

اللہ فی الخوان فقال علی

عند الصوفیہ و اهل الصلاح و المعرفة و حکما یا تہم فی ریتہ و الاجتماع

ہو کان افضیالہ الذی

معہ و الاخذ عنہ و سوالہ و جواباتہ و موجودہ فی المواضع الشریعۃ و ما من

و کل الناس ذاکرون فقال

الخیر اکثر من ان تحصر و اشہر من ان تشرہ و قال حافظ الحافظ امام اهل

رسول اللہ صلی اللہ علیہ

الحديث ابو عمر بن الصلاح ہونئ عند جماہیر العلماء و الصالحین و العامة

و یسلمہ یاعلی لا تقوم فی

معہم علی اللہ و انما شد بانکارہ بعض المحدثین اتفقہ و قال الحسن انہ

الساعة و علی وجہ الامر

وقال ابن المناوی لا ینتہ حدیث فحقیقۃ و قال الامام ابو بکر بن العزیمی

من یقول اللہ اللہ فقال علی

قبل القضاء المائۃ و یقر بہ من ہذا جواب الامام محمد بن اسمعیل البخاری

کیف اذ کما رسول اللہ قال

سئل عن الخضر و یاس هل ہما فی الاحیاء فقال کیف یکون ذلک و قد قال

عن عیسیٰ و اسمع متی تلک

النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یبقی علی راس مائۃ سنۃ من ہوا الیوم علی ظہر

صراحت ثم قال انت تلک مرات

الارض احد قال الدیمیوی و الصوب انہ جمی و قال بعضہما نہ اجتماع

وانا اسمہ فقال النبی صلی اللہ

مع الی اللہ علیہ و عزا اهل بیتہ بہم یخفون نفسہ و قد روى فی

علیہ واللہ و اصحابہ وسلم

من طرق صحیح ذالک التہذیب لابن عبد البر امام اهل الحدیث فی وقہ جمہ

لا الہ الا اللہ ثلاث مرات

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جین غسل و کن سمعوا قال لا یقول السلام

مغضاً عینیہ و دفعاً صو

ثم قال علی کا الہ الا اللہ

ثلاث مرات و النبی صلی اللہ

علیہ وسلم لیسیم ثم تلق

علی الحسن البصری الخ

شیخ جلال الدین ابو الحسن یوسف

بن عبد اللہ بن عمر بن

ابن عبد اللہ بن عثمان القلوب فی

القول للی سمعہ میں اپنا قول ذکر کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبی علیہ السلام سے سوال کیا کیا رسول اللہ خدا کی

طرف پہنچنے کا طریقہ یہ ہے راستہ جو نہ گمان خدا پر ہے زیادہ آسان اور نذر کے پاس سے افضل ہو بتا دیتے ہیں۔



**خرقہ پوشی کا اثبات**

میر کو زبر لام ساکن آخر میں نون ہے۔ بعض نے کلیان کہا بعض نے کہا کہ وہ نبی اسرائیل سے تھے بعض نے کہا کہ وہ شہزادوں سے تھے ان کی کینت ابو العباس ہے اور پہلی نے کہا کہ خضر کا نام ارمدیا جو مذکور ہوا مرد قول ہے محمد بن جریر طبری نے بھی ایسا ہی کہا ہے اس لئے کہ بھی ذکر کیا کہ خضر الیسع صاحب الدیاس ہیں۔ اور نقاش نے کہا کہ خضر فرزند فرعون صاحب موسیٰ ہیں کہتا ہوں کہ یہ قول غریب ہے اور اس قول سے بھی غریب تر عجیب تر اس کا قول ہے کہ جس نے خضر کو ملا تھا سے شمار کیا ہے۔ انشاء اللہ آئندہ اس کا ذکر ہو گا۔ پہلی نے کہا کہ خضر کے باپ پادشاہ تھے خضر کی ماں کا نام اٹھا تھا اس نے خضر کو ایک غار میں بنا کسی نے خضر کو گناہ میں دیکھا کہ ہر روز ایک گاؤں والے شخص کی بکری خضر کو دودھ پلاتی ہے پس اس نے خضر کو لیکر پالا پس وہ جوان ہوئے خضر کے والد نے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہما کے صحیفے نقل کرانے کے لئے کتابوں اور اہل علم و فضل کو جمع کیا تو ان کتابوں میں حضرت خضر بھی تھے ان کے والد سے ان کی پہچانت نہ تھی پس جب کتابت ہو چکی تو سب سے زیادہ اچھا خط خضر کا تھا جابن کو پسند ہوا تو پوچھا کہ سب سے زیادہ خوش خط کس کا ہے تب خضر کو پادشاہ نے پہچان لیا اور سینے سے لگایا اور والی تخت و تاج و ملک بنایا پھر خضر بچہ و بچہ بن کا ذکر موجب تطویل ہے ملک سے بھاگ کر سیاحت کرتے رہے یہاں تک کہ چند آب حیات پا کر اس کا پانی نوش کئے پس وہاں آنے تک زندہ رہیں گے اور خضر ہی وہ آدمی ہیں جسکو وہاں نقل کرے گا اور بکھرے کرے گا پھر خدا اس کو زندہ کرے گا۔ انھیں الکواکب الزاھوۃ ص ۲۶۲ و ص ۲۶۳ تہذیب خضر کا لقب خضر ہونے کے سبب میں اختلاف ہے اکثر علمائے کہا ہے کہ وہ خضر سفید پوست پر بیٹھے تھے تو وہ پتہ خضر کے پیچھے سے سبز لہلہا نے لگا اور پوست سبز زمین بعض نے کہا کہ خضر جب نماز پڑھتے تھے ان کے اطراف سبز ہو جاتا تھا اول قول صحیح ہے۔ حیات خضر میں اختلاف ہے امام محمد بن ابی حنیفہ نے کہا کہ خضر زندہ اور ہم میں موجود ہیں اسی قول پر صوفیہ و اہل صلاح و معرفت کا اتفاق ہے خضر کے دیکھنے اور ان سے ملنے اور ان سے اخذ فیض و برکت اور ان کے سوال جواب اور مقامات شریفہ و غیرہ برکت کی مجلسوں میں خضر موجود ہونے کی حکایتیں بسیار و بیشمار ہیں حافظہ احتیاط امام اہل حدیث ابو یوسف و ابو یوسف نے کہا کہ خضر زندہ ہیں جمہور علماء و صلحا کے پاس اور اکثر علماء کا اس پر اتفاق ہے خضر کی حیات کے منکر بعض محدثین کا شاذ قول ہے تشبہ انشاء اللہ لاجل و ہر۔ اور جن نے کہا کہ خضر مر گئے۔ اور ابن سادہ نے کہا کہ ائمہ خضر میں کوئی حدیث ثابت نہیں

پس یہاں تا ماہ و مرشد ان کا مکار اولیاء اللہ کے پاس خرقہ پوشی کا طریقہ سیکھ سیکھ سبیل جاری ہے اور یہ بہت سی دینی مصالحتوں پر مبنی ہے۔ انرا بخلہ حکم من تشبہ بقوم فھو منھم اولیاء اللہ کیا تھا تشبہ پر اگر کے فھو منھم کی بشارت کے مصداق بننا اللہ عزوجل اجعلنا منھم لباس خاق کے تشبہ فھو منھم کے مصداق ہوئے اجتناب کرنا اللہ عزوجل لا تجعلننا منھم اولیاء و اولیاء و اولیاء پاس لباس ظاہری سے مرید کا ظاہر حال اسلئے مشابہ کرنا ہے تاکہ اس کا ظن بھی اولیاء کے باطنی لباس صفات حمیدہ سے مستلیم متصف ہو شریکی نفس کشی بھی اس خرقہ پوشی سے ہوتی ہے اسطورہ پر کہ وہ پھیلے اپنی فطانی خواہش کی خواہش کیا ہے حضرت خضر اب وہ لباس شریک کے فقیہ و حکما خرقہ پھنایا گیا جس اسکی نفس کشی ہوئی۔ مشائخ و سادات صوفیہ نے خرقہ پوشی کو قرآن و حدیث سے ثابت کیا ہے

جناہ القول المستحسن فی فخر الحسن ص ۱۷۷ میں ہے۔ شیخ ابی امام محمد بن ابی بکر الخضر الی الخیر رسالۃ الخرقہ میں فرمایا کہ۔ رسول کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے غذا۔ نے برتر و حکیم کی طرف سے نازل کی ہوئی کتاب قرآن عظیم میں جو احکام لائے ہیں۔

لا تَقُولُ حَقًّا وَتَرْتَجِعْ فِيهِمْ وَتَقُولُ كَذِبًا - حسن بصری رضی اللہ عنہ جلیل القدر شیخ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں۔ القول المستحسن باب فی جملة من الکمال الحسن من ابی الحسن کرام اللہ تعالیٰ وجہہ ورضی عنہ وعمی عنہ

رواها العلماء وانتقاة - ترجمہ -  
 کہتا ہوں کہ خضر علیہ السلام نے فرمایا کہ موسیٰ نبی علیہ السلام نے اسرائیل میں وعظ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں نے سوال کیا کہ سب سے زیادہ عالم جاننے والا کون ہے موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ میں سب سے زیادہ عالم جاننے والا ہوں پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر عقاب کیا کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو علم بالاصواب نہ کہا کہ میں زیادہ جاننے والا ہوں۔ واللہ اس کا علم خدا کو ہے میں نہیں جانتا ہوں نہ کہا میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ بیشک میرے بندوں سے ایک بندہ مجمع البحرین میں مجھے زیادہ عالم جاننے والا ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام سے لوگوں نے پوچھا کہ کیا تم جانتے ہو کہ تم سے بھی زیادہ جاننے والا عالم کوئی ہے تو موسیٰ نے کہا کہ میں نہیں جانتا پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کی طرف وحی بھیجی کہ ہاں ہمارا بندہ حضرت تم سے زیادہ عالم ہے۔ قتادہ نے کہا کہ مجمع البحرین وہ دونوں بحر فارس و بحر روم ہیں جو مشرق سے متصل ہیں بعض نے کہا کہ وہ بحر اردن اور بحر قزقم ہیں موسیٰ و خضر علیہ السلام ہر دو کو مجمع البحرین میں جمع کرنے کی یہ ہر دو بزرگ علم ظاہر علم شریعت کے زیادہ جانتے والے علامہ تھے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ دوسرا علم باطن علم حقیقت و اسرار ملکوت کے زیادہ جاننے والے علامہ تھے یعنی خضر علیہ السلام ہیں یہ ہر دو علم ظاہر و باطن کے دو دریا کو دو دریا کے مجمع کے پاس جمع کرنے میں موسیٰ مناسب ہے اشارہ جان تو اس امر کو کہ موسیٰ علیہ السلام اپنے سے کم تر شخص خضر کو حامل ذکر کے یہاں تک ہر شے سے مجروح و منقطع ہو کر خضر کی جستجو کی پس ایسا ہی بندہ اپنے مالک و مولیٰ کی قربت و محبت حامل ذکر کیا گیا یہاں تک کہ ہر شے غیر اللہ سے مجروح ہو کر خالی طرف متوجہ ہو۔ شبلی نے فرمایا کہ خضر اللہ سے مجروح و تنہا و بیگانہ ہو خدا سے یگانہ ہو جاوے گا کہ لے لے واحد فرد کے لئے فرد ہو جاوے تفسیر خضر کے نام میں بہت اختلاف ہے بعض نے کہا کہ ایلیا بن حکیمان بن فالغ بن شافعہ بن ارفخشذ بن سام بن نوح علیہ السلام ہیں وہ بن نہد نے کہا کہ بعض نے کہا ہے کہ خضر ایلیا بن عامیل بن شالح بن اریاف بن علقا بن عیمہ بن عیمہ بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام ہیں بعض نے کہا کہ خضر کا نام ارمیا بن حلقیا سبط ہارون سے ہے یہ نام ثعلبی نے کہا ہے شیخ کمال الدین میری نے (حیاء الحيوان الکبریٰ) میں کہا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ صحیح تر قول اہل سیر کا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا ہے جیسا کہ بغوی وغیرہ نے کہا ہے کہ خضر کا نام بلکہا ہے فتح بسکون لام اور دو قطعی بے تحاشی کیساتھ اور اس کے آخر میں الف ہے ابن مسکان

یہ فتح بمناجات صحیحہ  
 لا عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ولم يذكره النسائي في سماعه  
 رضي الله عنه كما نقله قال ان رسول الله صلى الله وآله وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم

میں ثابت ہو کہ لباس باطن شرعاً لباس ظاہر نہیں ہے اور جیسا کہ لباس ظاہر مقاصد و مقصودوں کے سبب مختلف ہوتا ہے  
لباس باطن بھی مقاصد و مقصودوں کے سبب مختلف ہوتا ہے۔ جب اہل تشیع کے نفوس میں یہ قرار پایا تو انھوں نے ارادہ کیا

کہ لباس باطن میں سے ہر ایک ابن دین الہی سے افضل ہے اتنے کلام (تذکرہ) لکھی اور دونوں لباس کو جمع کر کے

کہا کہ ایسا لباس ہوتا ہے کہ یہی صحیح و مختار قول ہے علماء باطنیہ مہارت الہیہ افضل ہیں علماء ظاہر کے احکام ابھی سے خدا سب سے راضی رہے شیخ عز الدین مذکور و غیر وہی اس کے قابل

ہیں شیخ آقائی الدین ابن دین الہی نے (بعد ذکر کرتے) اس بات کے کہ بعض اولیاء نے حضرت کو دیکھا ہے کہ اس کا یہ لباس کا شہرہ دیا ایسے ایسے فقہاء سے بھی افضل ہے ہینک جو اولیاء اور

اُن کی کرامتوں کی اور ان کی فہرہ وی ہوی باتوں کی تصدیق کرے یہ بکا وہ ضرور اس بات کی بھی تصدیق کرے گا کہ حضرت علیہ السلام زندہ ہیں اس لئے کہ صدیقین رضی اللہ عنہم

ہمیشہ ہر زمانہ میں ہر دین پر رہے ہیں اسی بات کی کہ وہ حضرت علیہ السلام ہر وقت سے ہیں یا نہیں  
کی خبر مشہور و مستفیض ہے کہ کتب مشہور میں علماء اور ثقافت نے یہ بات بیان کی ہے

حالیہ وقت و دورہ حدیث ہے جس کو عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ جو یہاں سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوال کیا کہ احسان کیا ہے پھر فرمایا احسان یعنی اللہ

قال ان تعبد الله كان لك ثراه فان لم تكن تراه فان الله يرا لك في حديث  
بخاری و مسلم میں موجود ہے علامہ ہروی نے منازل السائرین میں کہا ہے کہ اس حدیث

میں اس حائض صوفیہ کے مذہب کا اشارہ جامعہ ہے پھر احسان کے معنی یہ کہا ہے اللہ  
تعالیٰ کے فرمان اهل جزاء الاحسان الا الله احسان یعنی استدلال کرنے کے بعد کہ

ہم نے اول کتاب میں ذکر کیا ہے کہ جمیع ابواب حقائق کا جامع نام اس ہے اور وہ یہ ہے  
کہ تعبد الله كان لك ثراه تو خدا کی عبادت کرے گو یا کہ تو خدا کو دیکھتا ہے قال

الله في منازل السائرین فی ہذا الحدیث اشارۃ جامعۃ لہذہ  
ہذہ الطائفة ثم قال فی باب الاحسان بعد ان استدلال بقولہ تعالیٰ

اهل جزاء الاحسان الا الله احسان قل ذکرنا فی صدر الکتاب ان الاحسان  
اسم جامع لجميع ابواب الحقائق وهو ان تعبد الله كان لك ثراه ۱۲

اما استشہادہ بالآیۃ علی الاحسان فقد اال المعنی فہو ان العبد اذا عبد الله  
حق عبادتہ کما قال تعالیٰ فیہ ومن احسن دنیا من اسلم وجهہ لله وہو

محسن بہم شاہد تہ ایما فی رعایۃ حقوقہ واسلم وجهہ لہ والقیام  
بطاعۃ جزاء الله بالناس الیہ وراہ باصلاح شیانہ ورعایۃ حقہ واقامہ

کی بدعت ہے۔ اور ثبوت خرقہ کی تقدیر پر کیا خرقہ کی روایت باجائز مثل روایت اجادیش جائز ہے یا نہیں۔  
بلکہ اس خرقہ کا بیان شافعی و کافی وضاحت سے فرمائے کیونکہ اس میں بھت اختلاف ہو گیا ہے۔ کوئی حدیث نقل

اور دونوں زینت سے متبرک  
ہوں تاکہ وہ دونوں نویں کو  
جمع کریں اور وہ دونوں طرہ سے  
پاویں۔ مقصود ختم ہوا۔  
اور اجادیش سے بھی خرقہ پوشی  
ثابت ہے۔ جیسا کہ ایضاً شرح  
حادی منغیر نقہ شافعی علامہ  
ناشری میں ہے کہ بعض فقہاء  
نے خرقہ پوشی کو وہ صوفیہ کی  
قبولیت سوال کیا کہ کیا اس  
خرقہ پوشی کی شرح میں  
اصل ہے۔ اور کیا خرقہ کی  
سند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
میں متصل ہے ایسے (تعالیٰ)  
سے کہ جس سے حکم اتعالیٰ  
کیا جاوے یا نہیں اور تقدیر  
اتصال اسکی سند حسن ہے۔  
یا مشہور یا غریب یا ایسے  
مذہب و فہم ہے۔  
صوفیہ پر خرقہ پوشی کا استدلال  
والنکار کا درست یا نہیں  
ہے اور خرقہ پوشی کی بدعت  
یعنی صدرا قل ہے۔  
حق کی بدعت ہے یا نہیں  
پر ہے یا نہا پر اور خرقہ پوشی  
بدعت ہو چکی تقدیر پر کس قسم

اثر اچھا ہے۔ لباس ظاہری ضروری وہ ہے جو شرف و شرف گاہ دکھانے کے لیے ضروری ہے۔ فقیہ سے ماخوذ ہے یہی شرط ہے۔  
کی بچاؤ و حفاظت جس سے -  
مقتضی و موافقہ نہایت اس سے  
زائد اس سے جس سے ترائش  
نہایت ہو۔ جسکو اللہ تعالیٰ نے  
اپنے بندوں کی نینت کیلئے فرمایا  
غیری خبر۔ انوشہ نکالاسے۔ اور  
جسکو دنیا و آخرت میں مومنین  
کیلئے خاص قرار دیا ہے اس پر  
ان کے خاصہ و مواخذہ ہوگا اور  
جبہ اور اس فیتے کے سوائے  
دوسری نیت سے اسکو چھینیں  
اور اس سے نہایت حاصل کریں  
اور خرد و کجی سے اسکو چھینیں کہ  
یہ دنیا کی نینت ہوگی پس کیا  
تو اس سے اور نیت و مقاصد کو  
اختلاف سے اس پر حکم بھی تھا  
ہو تا ہے۔ پھر خدا کے بیٹ  
بندوئے کو نہیں یہ بات پیدا  
ہوئی کہ لباس التقویٰ جتنے  
لباس ہے ظاہری لباس کی  
نور پر بنا ہوا ہے یعنی اس  
کی بھی دو قسم ہیں۔ ایک ضروری  
لباس جو باطنی سر پوش ہو وہ  
مطلقاً حرام سے پرھیز کرنا  
اور دوسری قسم شل زینت نامی  
ہے۔ کارم اخلاق کا لباس  
ہے۔ شل قوال و عبادات  
مانند معاد کر کے خطا اور

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ آج جو زندہ ہیں ان سے کوئی شخص سو سال کے بعد زندہ باقی  
نہ رہے گا۔ دوسری نے کہا کہ صحیح لکھ صواب قول یہ ہے کہ خضر زندہ ہیں بعض نے کہا کہ (خضر کا)  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں اور جب آنحضرت علیہ السلام کا وصال ہوا وقت غسل تکوین  
جب سب اہل بیت رسول جمع ہوئے تھے تو ان سے خضر نے تعزیت ادا کی یہ روایت صحیح و معتبرہ  
اپنے وقت کے امام اہل حدیث ابن عبد البر کی تہدید میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو جب غسل و کفن دیا گیا تو لوگوں نے کسی کہنے والے کو ٹکا کہ وہ کہتا ہے کہ اسی نبی کے اہل بیت تمہارے  
سلام ہو ہر وقت نہ نہ بلکہ ہر گاہ کا عرض خضر ہے اور ہر مہمبیت کی تعزیت ہے پس تم صبر کرو اور  
اجراؤ اور ان کے لئے دعاؤں سے خیر کی۔ آواز تو سنتے تھے اور کہتے۔ الا نظر نہیں آتا تھا تو سب صحابہ  
اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کہنے والے کو خضر سمجھتے تھے اٹھ کر خضر کی نیت  
میں اختلاف ہے استاذ ابوالقاسم قشیری و امام یافعی و دہرہ علما نے کہا کہ خضر ولی ہیں بعض نے  
کہا کہ وہ نبی ہیں نووی نے نبی ہونے کو ترجیح دی ہے۔ اور ماریوی نے اپنی تفسیر میں یہ قول  
بیان کیا ہے کہ اول یہ کہ خضر نبی ہیں دو قسم یہ کہ وہ ولی ہیں۔ سہم یہ کہ وہ خضر فرشتہ ہیں یہ قول  
سہم غریب و باطل ہے اور ماریوی نے کہا کہ خضر نبی یولی ہوئے ہیں علما کا اختلاف ہے ایک  
کہ وہ خضر کو نبی کہا اس پر دلیل یہ بیان کی کہ (رواہ ابن عساکر عن ابی ہریرۃ) خضر نے کہا میں نے جو  
کچھ کیا میرے اختیار سے نہیں کیا یہ قول خضر ولایت آتا ہے ان کے نبی ہونے اور مومنین۔ دنیا  
میں ہونے پر اور نبی تہ ولی کا انضال بڑا بعید از عقل و نقل ہے دوسروں نے جواب اس طور پر  
دیا ہے کہ جائز ہے یہ بات کہ اس زمانہ کے نبی کی طرف جی بھیجے ہو کہ خضر کو تعلیم ہوئی کا حکم کہے  
خضر کے نبی منزل و مبلغ ہونے میں اختلاف ہے۔ ثعلبی نے کہا کہ خضر نبی مرسل ہیں شعیب کے ہند  
خضر کو خدا نے مبعوث فرمایا وہ خضر ثریعی مروی ہے ان کے لوگوں کی نظروں سے چھپ گئے تھے  
کہا کہ بعض نے کہا ہے کہ خضر نہیں فوت ہوں گے مگر آخر زمانہ میں جبکہ قرآن اٹھایا جائے اور کائنات  
اکو اکب الزاہرۃ یا نبی نے نشر اٹھا اس میں کہا ہے کہ گر وہ فقہانے سلطان العلماء و خالین  
بن عبد السلام سے خضر کی حالت دریافت کی کہ کیا وہ زندہ ہیں تو اس نے کہا کہ تم کیا کہو گے  
اگر نکونج تقی الدین بن تین السید جزوی سے کہ اس نے خضر کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے تو کیا  
تم اس کی تصدیق کرو گے یا کذب تو سب علما نے کہا کہ ہم اس کی تصدیق کریں گے تب علامہ  
ابن عبد السلام نے کہا کہ شرا پسے صدیقین نے خبر دی ہے کہ انہوں نے خضر کو اپنی آنکھوں سے

اصلاح بین الناس کے۔ اگرچہ شایع نے جھگڑتیرے حق لینے کی اجازت دی ہے لیکن رد گز کرنا پناہی جھڑپنا  
اذا کئی باطنی نینت سے پس خضر پوشی زینت الہی ہے باطن میں وہ ہر باطن لباس ہے جسکی طرف شایع نے بلایا ہے

اسی کلام نہیں ہے اور شیخ معروف کا طریقہ مولانا ابوالحسن علی رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے آداب کے کرامت تک متصل ہے اور وہ واضح طریقہ ہے۔ لیکن جس بصری کا طریقہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پس اہل حرمین حسن بصری کے سامع و روایت کو

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

انکار کرتے ہیں۔ اور اس کے

واقعہ کو نہیں مانتے اگرچہ

اتصال ممکن ہے اور اس کے

طریق سبب حق ہیں خرقہ پونی

پر جنے اسکو بدعت سمجھا وہ

راہ بھٹکا ہوا ہے وہ خرقہ

صدر اول میں موجود ہے اور

اسکی روایت اسانید کے

ساتھ جائز ہے اور کوئی

مانع نہیں ہے بلکہ مرید خیر کو

ضرور ہے کہ اسکی رغبت

کرسے تاکہ اسکو سادات

اولیاء اللہ صاحبین کی

برکت حاصل ہو۔ اور اس کے

ساتھ متصل اور انخر رشتہ

میں منتظم ہو نیکی برکت حاصل

ہو جسے بھی خرقہ پہنا ہے

اور خرقہ میں ہمارے بھست

طریق ہیں اور ایسا ہی ہمارے

شاخ علماء اور ان کے مشائخ

نے بھی خرقہ پہنا ہے اور

اسی پر لوگوں کا عمل ہے۔ تاکہ

مقرر و شام و عراق و خراسان

و غیرہ اور تمام بلاد اسلام میں

اور اللہ تعالیٰ ہر کوئی قبول و اعلیٰ

کی توفیق دے اور غلط و ذلل

سے بچا دے انھیں اللہ تعالیٰ

الستحسن فی فخر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادہ رضی اللہ عنہ کو لباس و عطا فرماستغفرہ و درویشوں سے ثابت ہے۔ کعب بن ہریرہ

چاہد مبارک عطا فرما جیسا کہ توحی مذکورہ میں مذکور ہوا۔ اس کے سوا اس مذکور کو چاہد سیاہ عطا فرما جیسا کہ حدیث شریف میں

و ان خطرت لی فی سواک ارادة علی الخاطی سہو اقصیت بردتی ۱۱

حدیث ۲۶ الملوک الزاہرۃ ہمارے شیخ عارف باللہ سیدی محمد مغربی نے فرمایا کہ یہ حدیث

تعداد اللہ کا انک تراہ حقیقت و شریعت کی جامع ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کا قول الاحسان یہ ہے کہ توحدا کی عبادت کیسے کرے گی کہ توحدا کو دیکھتا ہے پس یہ بعض علوم کا شرف

ہے اہل حقائق کے پاس بظاہر قول اللہ تعالیٰ حضرت علیہ السلام اگر توحدا کو نہ دیکھے تو پس وہ خدا

تجھکو دیکھتا ہے کے پس یہ بعض علوم، مہارت ہے جو بغیر علوم کا شرف کے نام نہیں ہوتے

جیسا کہ غزالی رحمہ اللہ نے ابا لتوحید میں اس کی تصریح کی ہے اس لئے کہ علوم کا شرف وہ علوم

باطن ہیں جن کی سالکین کو ضرورت ہے اور ان علوم سے وہ مستغنی نہیں ہیں لہذا اول اکل

روایت یعنی ہے جس کا اشارہ کا انک تراہ ہے اور آنحضرت علیہ السلام کا فرمان و عبادت

قوتہ عینی فی الصلوۃ بھی اسی کے طرف اشارہ ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

جب تک اپنے محبوب کو نہ دیکھے اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو اس کی ماں کے پاس فرعون کے گھر سے

واپس کر دیا تاکہ اس کی ماں کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور نگین نہ رہے پس یہ لحاظ حقیقت ہے

اور ملحوظ دوم روایت یعنی ہے رتبہ علی کی طرف اترا ہے یعنی یہ جاننا کہ خدا کو دیکھتا ہے اس سفل

رتبہ میں عارف کو نزول جائز نہیں کیونکہ گناہ اور رتوت و ارتداد ہے مقررین کے پاس ایسی

مقام کی طرف استاد ابن فارض رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے قول سے اشارہ کیا ہے (و ان لظہوت

لی الخ) اے خدا اگر تیرے غیر کا خط و میرے دل میں سہوا بھی گزرے تو میں اپنے مرتد ہونے پر

سکرم و درنگا بعض ارباب حقائق و دقائق نے اس حدیث کے جملہ فان لہ تکنی تو اہ کے معنی

خفی و سرخفی اس طرح بیان فرمایا ہے کہ فان لہ تکنی میں کان تا علم ہے اور فان لہ تکنی

شرط ہے اس کی جزا تراہ ہے پس مطلب یہ ہوا کہ پس اگر تو درمیان میں نہ ہے تیری خودی

فنا ہو کر خود سے بیخود ہو جائے تو تو اس خدا کو دیکھ سکا تو توئی اور خودی فنا کرے یا تو رہے

تنگ خدا نہیں مباحثۃ ۲ الملوک الزاہرۃ میں ہے کہ ثلثی الجہادیت معنی خفی ظاہر

لمن قلبہ رکن فی قولہ فان لہ تکنی تراہ فانہ یراہ فقوله فان لہ تکنی لہذا لکلا

تأمر بشرط تأمر بقوله تراہ جزاء لہذا الشرط فمعناہ فان لہ تکنی انت فی

البین و انک تراہ۔ پس اگر فان لہ تکنی میں کان نامہ ملاو لیکر شرط قرار دیں اور شام

فنا ہی نفس کی طرف اشارہ لیں جیسا کہ بعض مشائخ نے رب العزت کو خواب میں دیکھا تو کہا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادہ رضی اللہ عنہ کو لباس و عطا فرماستغفرہ و درویشوں سے ثابت ہے۔ کعب بن ہریرہ

چاہد مبارک عطا فرما جیسا کہ توحی مذکورہ میں مذکور ہوا۔ اس کے سوا اس مذکور کو چاہد سیاہ عطا فرما جیسا کہ حدیث شریف میں

الستحسن فی فخر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادہ رضی اللہ عنہ کو لباس و عطا فرماستغفرہ و درویشوں سے ثابت ہے۔ کعب بن ہریرہ

چاہد مبارک عطا فرما جیسا کہ توحی مذکورہ میں مذکور ہوا۔ اس کے سوا اس مذکور کو چاہد سیاہ عطا فرما جیسا کہ حدیث شریف میں

الستحسن فی فخر

ہے۔ کوئی غلط کہتا ہے آپ ہمیشہ چراغ انام رہنمایان بہ تاریک مقام ثواب و اجر یافتہ ہوں۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔  
قاضی جمال الدین ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس سوال کا جواب دیا کہ خرقہ پوشی امر مشہور ہے جس پر زمانہ سلف سے جنگ

عمل کیا جاتا ہے شرع میں کسی  
اصل بھی ہے وہ یہ کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنی چادر مبارک  
کی خلعت کے گھبہ پہنے ہوئے  
سرا فرمایا جبکہ اسے اپنا  
تعبیر و تفسیر کے لئے اول  
پاکت شعاہ فقلابی الکوم  
مبتدل ہے۔ ہے تحفہ شکر  
شما یا اور تحفہ شکر علیہ السلام  
جہت صحابہ کو خرقہ پہنایا  
لباس عطا فرمایا ہے۔ مثل  
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ  
کے اور مثل اسکے جو شخص  
تلاش کرے تو بہت سے  
واقعات خرقہ پوشی مرد و عورت  
کے متعلق پائیگا۔ اور اکابر  
صوفیہ عارفین یا اللہ معرفت  
کوئی سری سقلی جہت و غیرہ  
مقتدین اور متاخرین مثل  
سیدی شیخ قطب الاولیاء حضرت  
عبدالقادر جیلانی اور امام  
ابوالنبیب محمد وردی اور  
آئن سے پہلے امام ابو حامد  
غزالی اور آئے شیخ امام الحرمین  
وغیرہم بحد و کثرت سے خرقہ  
پوشی کا استعمال کرتے رہے  
اور بھی عمل سے اطراف عالم  
میں اس خرقہ سے برکت بہت  
ہے۔ اور اسکو استعمال کرتے  
ہیں۔ اور خرقہ میں ان کو

بلا اند و قیامہ بحمدہ علی قدر قیامہ و اسلام و وجہ لہ کہا قال تعالیٰ  
فاذکرونی اذکرکم و قال تعالیٰ فی حدیث قدسی انا جلیس من ذکرنی و انیس  
من نشکرنی و مطیع من اطاعنی ص ۲۴ الکواکب الزاهرة آیت ہل جزاء الا  
احسان الا الاحسان کو بامعنی احسان پر فاضل ہر وہی کو شاہد کر دینے کا طلب یہ ہے  
کہ بندہ جب خدا کی بندگی کا حق کرے جیسا کہ اس بات میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس سے  
بہتر و نیکو کون ہے جیسے اپنی ذات کو خدا کے تابع کر دے اس طالب میں کہ احسان کرنے والا  
اپنے شاہد سے اس کو اس کے حقوق نگہداشت اور اپنی ذات کو حق کے تابع و اطاعت حق  
میں قائم رکھنے کیساتھ تو خدا نے تعالیٰ بھی اس کو جزا دینا اس کے طرف نظر کر م کرنے اور اس کی  
اصلاح حال و نگہداشت حقوق کیساتھ اس کو اپنی ذات کیساتھ قائم کرنے کیساتھ اور قائم کرنا  
حق کا بندہ کے حق کو بقدر قائم کرنے بندہ کے ہے مولی کے حق کو اور بقدر تسلیم کرنے ذات  
اپنی خدا کے لئے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم مجھے یاد کرو گویا ذکر و نگاہ اور فرمایا اللہ  
تعالیٰ نے حدیث قدسی میں کہ میں جلیس اس کا ہوں جو مجھے یاد کرے اور انیس اس کا ہوں  
جو میرا شکر کرے اور مطیع اس کا ہو جو میری اطاعت کرے وقال شیخنا العارف باللہ سیدنا  
عبدالغنی لحدیث جامع بن الحقیقۃ والشیوخ لان قولہ فال لہ تمکن تراء فانہ  
علیہ وسلم الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراء فہذا امر معلوم المکا  
شفۃ المحضۃ عند اربابا لعقائ بخلاف قولہ فال لہ تمکن تراء فانہ  
یراک فہذا الجور علوم المعاملۃ التی تتم الابلو المکا شفۃ کما صرح  
یہ الغزالی رحمہ اللہ فی باب التوحید لان الکشفیۃ من علوم الباطن التی  
کرہا للسا لکن منها و اخفی للسا تری عنہا فاما الملحظ الاول الاکمل  
فہو رویۃ العین باشارة کانک تراء و لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم و  
فجعلت قرة عینی فی الصلوۃ و معلومان عینا لا تقر الا برویۃ محبوبہا  
بقولہ تعالیٰ فرددناہ الی اللہ کی تقر عینہا ولا تمکن فہذا الملحظ الحقیقۃ  
واما الملحظ الثانی فہو الذرول عن رتبۃ شہود العین الی رتبۃ العلم باللہ  
یراک و ہذا الرتبۃ لا یجوز للعارف الذرول الیہا لانہا مبنیۃ و ردۃ  
معنویۃ عند المقرین و ہذا المقام اشار الیہ استاد ابن الفاضل

بہت سے طرق صحیح ہیں۔ جو ارباب ولایت و اصحاب احوال بعض سے متعل ہیں۔ اور کل عیان مبادات صوفیہ  
خرقہ پوشی پر اتفاق ہے تو آدمی کا بھی اختلاف نہیں۔ پس خرقہ کا منکر غبی جاہل ہے۔ اور خرقہ ہے جامع دین کو بھی



الحافظ سیف الدین الباخری نری صاحب الامام احمد ث الثقلی نجم الدین الکبریٰ قدس سرہم  
العظمیٰ استدلال بخبر العاصی الخیرۃ المہوفۃ وجعل هذا الکساء اصل سلسلۃ الخیرۃ الاصل وحکی عن

نفسہ بالخط القویم وهذا الیستی عند القوم بالتجلی الذاتی وتارة تظہر و  
تتجلی بالصفات فی فعالہا الخلقۃ کظہور الالف فی صریح الحرفیۃ لانہ  
روح کل حرف وصوتہ اذ لیس هناك الا الالف یعللہ ویکثر بحسب ابتداء  
وهكذا الحق تعالیٰ یظهر بنفسہ لنفسہ فی تطورات خلقہ وصفاتہ فلا یوجد  
هناک غیرہ اذ لا یوجد لہ واحد فتم الالف من تراء لا تنفی شہودہ  
تعالیٰ ذاتا وصفاتا لان الہام ضمیر الغائب الخیرۃ کما قال رضی اللہ عنہ  
الکواکب الزاھرۃ حقایق کے دریا علم باند کے علم جزا رحی الدین ابن عربی (قدس سرہ) نے  
اپنی کتاب نمانی المشادہ میں فرمایا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل اشارات کے لئے  
اپنے قول فان لم تکن (تو اے) سے اشارہ فرمایا ہے کہ خدا کی قلبی رویت و معرفت تجھ کو حاصل ہوگی  
مگر اس وقت کہ تجھے تو نہا ہوگا اور تراء میں الف کو (جو بمنزلہ اللہ کے ہے) ثابت اس لئے کیا  
کہ اس سے رویت قلبی کا تعلق ہو۔ کیونکہ اگر الف کو حذف کر کے فان لم تکن توہ کہا جاتا  
تو رویت ثابت نہ ہوتی اس لئے کہ وہ ضمیر غائب کی ہے اور غائب مرئی نہیں ہوتا اور الف  
تو محذوف ہوا ہے پس (تو) بلا رویت ٹھہرایا صحیح نہیں اس لئے الف کو ثابت رکھنا کہ رویت  
پر اشارہ ہو۔ لیکن (و) کو ثابت رکھنے کی حکمت پس تحقیق کہ وہ ثبوت کائناتی کے مانند ہے  
دیکھو کہ وہ ضمیر غائب کی ہے فان لم تکن تراء اس امر کے طرف اشارہ ہے کہ اگر تو وجود الف  
کو (جو بمنزلہ وجود اللہ کے ہے) دیکھ بیگا اور پائیگا تو مت کہہ کہ میں اس کی رویت و معرفت پر آمنا  
کئے جانے سے عالی ہے۔ اور جبکہ وہ الف (جو بمنزلہ اللہ کے ہے) پر احاطہ نہ کیا گیا تو (و) ضمیر  
غائب جس کا مرجع حقیقت حق ہے۔ الف کو دیکھنے کی وقت یہ ضمیر (و) ثابت رہنے سے رویت  
حق کے ہم احاطہ پر زور لئے شہادت ہوگی۔ اس لئے کہ (و) غائب ہے اور غائب کی رویت پر  
محکم نہیں ہے اس لئے (و) کو ثابت رکھا گیا۔ اتنی میں کہا ہوں کہ (و) غائب مرئی نہیں ہوتا اور  
الف تو محذوف ہے) اس سے مراد یہ ہے کہ الف بمنزلہ ذات حق تعالیٰ کے ہے اور با تا وغیرہ تا آخر  
حروف بمنزلہ صفات تجلیات ذات حق کے ہیں پس حق تعالیٰ کی ذات معلومہ مقدسہ مثل الف کے  
ہے جو خط مستقیم طور پر کیا ہے صوفیہ اس ظہور کو تجلی ذاتی کہتے ہیں۔  
کبھی وہ ذات صفات کیساتھ اس کے انحال خلیقہ میں ظاہر و تجلی ہوتی ہے مثل ظاہر ہونے  
الف کے اس کے مراتب حرفیہ کیونکہ ہر حرف و صوت کی روح الف ہی ہے اس لئے کہ یہاں  
القول المستقیم ص ۸۵

قال الزیلعی فی شرح الکفر ولا ہا من بلین الفلاس لیس فی ان النبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ  
وسلم کان لہ فلاس یلہا وقل صم ذالک ذکوی الذخیرۃ و تبعہ من بعدہ حتی صاحب

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ کپڑے لائے گئے مجھ میں چادر سیاہ تھی تو اپنے خیر مالیکہ چادر میں کسکو بھیناؤں کو گت خاموش ہو  
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس ام خالد کو لے آؤ۔ ام خالد کہتی ہیں کہ میں آنحضرت کی خدمت میں حاضر کی گئی  
 تو اپنے بھگودہ چادر سیاہ

خداوند ازیہ سے طرف چھوٹنے کی طرف ہے فرمایا کہ خَلِّ نَفْسَكَ وَتَعَالَ تَرْتِ نَفْسُ خُودِ  
 وُلُوئی کو چھوڑ دے اور آج اسی طرح اس حدیث میں بھی نفسی نفس و ترک خودی مراد ہو سکتی  
 ہے لیکن جملہ فائدہ یراک ضائع اور بھل و نہ ٹھیرا کاج ہرگز ضائع نہوگا بلکہ شرط مقدمہ کہ ہر  
 ہوگا یعنی فَاَنْ اَتَيْتُ فِي الْبَيْنِ وَلَئِكَ اَتْرَفِي الْعَيْنِ فَاَعْلَمَانَهُ يَرَاكَ اِذَا تَوَدَّرَ مِيَانِ  
 رہے گا اور تیرا اثر عین واصل ذات میں موجود ہوگا تو پس تو یقین کر لے کہ تجھ کو خدا دیکھ سکے گا۔  
 جیسا کہ اَلْكَوَاكِبُ الزَّاهِرَةُ صَلَاتُهَا فِي سَمَاءِهَا قَوْلُهُ ثُمَّ يَنْسِيمُ قَوْلُهُ فَاَنَّهُ يَرَاكَ وَلَا

وَسْتَ تَرَى بَيْنَكَ اَشْيَاءَ  
 ریشہ عراب جو عبد الرزاق افندہ  
 ابن ابی شیبہ و احمد و مسلم و ابن  
 جریر و ابن صاعد و ابن ابی عاصم  
 و عالم بیہقی و بغوی نے کچھ اختلاف  
 تقدیم و تاخیر کیا ہے عاشرہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا  
 ہے۔ کہا عاشرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 نے کہ ایک صبح آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم فرما ہوئے آپ پر کالو  
 بال کی نقی کشی تھی جس میں  
 رضی اللہ عنہما نے کہا تو ان دونوں  
 کو اپنے ساتھ کسل میں داخل فرمایا  
 پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا  
 تشریف لائیں تو کچھ بھی اپنے  
 ساتھ کسل میں داخل فرمایا  
 پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 تشریف فرما ہوئے تو کچھ بھی  
 کسل میں داخل فرمایا اور فرمایا  
 کہ اے تمہاری بیوی اللہ دیکھ  
 عنکم الرجس اهل البيت

يَصْبِرُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَا قَبْلَهُ اِرْتِبَاطٌ - لَوْلَا اِرْتِبَاطُ مَوْجُودٍ وَلَا تَقْضِيعُ فِي ذَاكَ  
 لَانِ التَّكْدِيرُ فَاَنْ كُنْتَ فِي الْبَيْنِ وَلَئِكَ اَتْرَفِي الْعَيْنِ فَاَعْلَمَانَهُ يَرَاكَ وَهَذَا  
 مَرْتَبَةً قَبْلَهُ بِالْهَرَبَةِ وَهَذَا التَّقْدِيرُ بِحَسْبِ التَّامَّةِ وَوَسَلَتْ الْعَيْنُ تَرْتِ  
 شہ کا ہر اب جبر و جبر و جبر و جبر سے تیرا کہ سے الف مندرج ہونا ضرورت تھاج وقت ضرورت  
 حرف علت کا قلب اور غرض کا مقدمہ کرنا جائز ہے جیسا کہ قول انہیں ترضیا کا الف مخدوف ہونا  
 سے اِذَا الْعَجُوزُ عَصَبَتْ فِطَايَ وَلَا تَرْضَاهَا وَلَا تَقْنُقُ - اَلْكَوَاكِبُ الزَّاهِرَةُ صَلَاتُهَا  
 پس (تیرا کہ) میں الثبات رکھنے کی ضرورت ہے جیسا کہ اَلْكَوَاكِبُ الزَّاهِرَةُ صَلَاتُهَا  
 میں ہے قال نحو الخالق حامل لواء العلم باللہ علی الدین ابن الجوزی نے کہا یہ  
 الفنا فی المشاہدۃ فَاَشَارَ اَلْبَنِي صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَخْلَ الْاَشْرَافِ اَقْبُولَهُ  
 فَاَنْ لَمْ يَكُنْ تَرَاهُ اِی رُویۃ لَمْ يَكُنْ اَلْاِبْنُ اَعْنَاكَ عَنْكَ وَاَنْتِ الْاَلْفُ مِّنْ  
 تَرَاهُ مِّنْ اَجْلِ ظُہُورِ التَّعْلُقِ الْوُجُودِ بِہ اِذْ لَوْ حَاضِرًا وَقَالَ فَاَنْ لَمْ يَكُنْ تَرَاهُ  
 لَمْ تَصِحَّ الْوُجُودُ فَاَنْ اَلْهَاءُ مِّنْ تَرَاهُ كُنَا یۃ عَرَبُ الْاَلْفِ الْاَلْفِ الْاَلْفِ الْاَلْفِ الْاَلْفِ  
 كَانَ رَتَرٍ بِالْوُجُودِ فَاَنْ اَلْاَلْفُ لَمْ يَكُنْ اَلْاَلْفُ اَلْاَلْفُ اَلْاَلْفُ اَلْاَلْفُ اَلْاَلْفُ اَلْاَلْفُ  
 كَانَ یَعْنِی فَاَنْ لَمْ يَكُنْ تَرَاهُ اَشَارَۃً اِلٰی اَنَّهُ اِذَا رَا یۃ یُوجِدُ الْاَلْفُ فَاَنْ  
 تَقَلَّ اَحْطَتْ فَاَنَّهُ تَعَالٰی یَجْلُ وَیَتَعَالٰی عَنِ اَنْ یَّحَاطَ بِہ وَمَا لَمْ یَحِطْ بِہ فِیْکُونِ  
 الْهَاءُ الَّذِیْ هُوَ مُضْمَرٌ مَا غَابَ عَنْكَ مِنْ حَقِیْقَةِ الْحَقِّ عِنْدَ الْوُجُودِ كَشْهَادِ  
 بَعْدَ مَا اَلْحَاطَۃُ اَنْتَ قُلْتَ وَالْغَائِبُ لَا یَرٰی وَالْاَلْفُ مَحْذُوقَۃٌ یَعْنِی لَانِ  
 الْاَلْفُ بِمَثَابَۃِ ذَاتِ الْحَقِّ تَعَالٰی وَالْبَاءُ وَالتَّاءُ اِلٰی اٰخِرِ الْحُرُوفِ بِمَثَابَۃِ  
 تَحْکِیۃِهَا فَاَرۃُ تَظْہَرُ ذَاتُ الْحَقِّ تَعَالٰی الْمَعْلُومَۃُ الْمَقْدَسَۃُ لَظْہُورَ الْاَلْفِ

وَسْتَ تَرَى بَيْنَكَ اَشْيَاءَ  
 ریشہ عراب جو عبد الرزاق افندہ  
 ابن ابی شیبہ و احمد و مسلم و ابن  
 جریر و ابن صاعد و ابن ابی عاصم  
 و عالم بیہقی و بغوی نے کچھ اختلاف  
 تقدیم و تاخیر کیا ہے عاشرہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا  
 ہے۔ کہا عاشرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 نے کہ ایک صبح آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم فرما ہوئے آپ پر کالو  
 بال کی نقی کشی تھی جس میں  
 رضی اللہ عنہما نے کہا تو ان دونوں  
 کو اپنے ساتھ کسل میں داخل فرمایا  
 پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا  
 تشریف لائیں تو کچھ بھی اپنے  
 ساتھ کسل میں داخل فرمایا  
 پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 تشریف فرما ہوئے تو کچھ بھی  
 کسل میں داخل فرمایا اور فرمایا  
 کہ اے تمہاری بیوی اللہ دیکھ  
 عنکم الرجس اهل البيت

وَيُظْهِرُكُمْ تَطْهِيرًا - اَلْقَوْلُ الْمُسْتَحْسَنُ ۶۳۳ اور اَلْقَوْلُ الْمُسْتَحْسَنُ ۶۳۴ میں ہے کہ کل هذا اصل اصیل  
 مبین لتعرف الشائخ الموقوفة فی الريدین شہادت جامع کتاب فضیلت الاداب صاحب



ایسا ہی ابو عبد الرحمن معاذ بن جبل کو عامر باندہ جبکہ اسکو بن برہمچیا۔ اور ایسا ہی علی مرتضیٰ کی دستار بندی فرمائی جبکہ انکو بن برہمچیا  
طبرانی نے اپنی معجم میں کہا کہ بھوکو بن ہسل نے عبد اللہ بن یوسف سے حدیث بیان کی اسنے کہا کہ بھوکو بن ہسل نے حمزہ سے بیان کیا اسنے

کہا کہ بھوکو ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ سے حدیث بیان کی ہے  
بن ہسل سے حدیث بیان کی ہے  
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے علی بن ابی طالب کو  
خبر کی طرف روانہ فرمایا تو عامر  
سیاہ باندہ بال قول المستحسن  
پس ان روایت واضح ہو تا ہے  
کہ حضرات مشائخ و سادات  
مونیہ کے پاس خرقہ خلافت و  
ارادت و تاج پوشی و کلاہ پوشی  
دستار بندی و مکمل پوشی و  
کفنی وغیرہ جو مناسب و مقفدا  
مصلحت تھیں انکی عمل درآمد  
ہے وہ سب احادیث سے ثابت  
ہے اسکے اثبات میں احادیث  
بکثرت وارد ہیں خوف طول  
ہے خدا عبادت مذکورہ پر  
اکتفا کیا۔ واللہ اعلم  
تصوف و تصوفیہ کے فضائل  
سرجہاں لا قہر ہم بخاتم  
و لا یج عن ذکر اللہ مروان  
خدا کو تجارت و بیع ذکر خدا سے  
معاقل نہیں کرتی اس آیت کے  
بصدیق اولیاء اللہ ہیں جو تجارت  
و بیع میں بھی اسما و صفات نہ  
ظہور دیتے ہیں جو عین ذکر اللہ ہیں  
امام باقری نے فرمایا ہیں  
فرمایا ہے کہ علوم و معارف لایم

تفسیر یہ ظہور الایۃ ما ظہور من معانیہا اهل العلم بالظاہر و بطنہا  
ما تضمنتہ من الاسرار الی اطعم اللہ علیہا ارباب الحقائق فرمائی نے اپنی  
تفسیر میں جن سے روایت کیا کہا اس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر  
توراتی کے لئے ظاہر و باطن ہے۔ ابن نقیب نے اس تفسیر میں کہا ہے کہ آیت کا ظاہر وہ  
ہے کہ جس کے معانی علم ظاہر و باطن پر ظاہر ہوں اور آیت کا باطن وہ ہے کہ آیت ایسے  
اسرار کو متضمن ہو کہ جن پر اللہ تعالیٰ ارباب حقائق کو مطلع کرتا ہے خدایت پنجم و اخراج  
ابو نعیم عن ابن مسعود قال ان القرآن انزل علی سبعة اخوف ما منها  
خوف الالہ ظہر و بطن وان علی ابن ابی طالب عندہ من علم الظاہر و  
الباطن ابن مسعود سے مروی ہے کہا کہ تحقیق قرآن سات نعت پر نازل ہوا کوئی ایسی  
نعت نہیں کہ جس کو ظاہر و باطن نہ ہو اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس ظاہر و باطن  
دونوں علم میں حالت ششم و اخراج ابو نعیم عن ابن عباس قال کما اتحدت  
ان الی صلی اللہ علیہ وسلم عہد الی علی سبعین عہد المریجہد الی  
غیر ذلک ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہا کہ ہم ذکر کرتے تھے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف شہر عبد ایسے فرمایا ہے کہ کسی دوسرے سے  
نہیں فرمائے کہ یہ تباہید الحقیقۃ العالیہ و تشہید الطوبیۃ الشاذلیہ للعلی  
جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ بخوف تطویل صرف چھ احادیث پر اتسا کیا گیا اب علمائے  
اقوال کی کوئی ضرورت نہ تھی تاہم بعض علماء کے اقوال بوجہ نقل سے یا تھے ہیں علامہ جلال  
سیوطی رضی اللہ عنہ نے اپنی کتاب تباہید الحقیقۃ العالیہ کے سفر ادبی میں فرمایا ہے  
اعلم و فقیہی اللہ و ایاک ان علماء التصوف فی فیضہ عالم شریفی قد  
سنی امرہ لم تنزل النہۃ الاسلام و ہدایۃ الامار قد لیمما و حدیثاً  
یرفعون منادۃ و یجولون مقدارہ و یعظمون اصحابہ و یعتقدون اربابہ  
فالہما ولیاء اللہ و خاصتہ من خلقہ بعد انبیاءہ و رسالہ غیر ذلک  
و تفضل تشبہوا بہم و لیسوا منهم و مکملوا بغير علم و تحقیق قولہ او  
وامنلوا فمنہم من اقتصر بذلک علی الاسرار و توسل بذلک الی ظاہر  
الدنیا و منهم من لم یحقق فقال بالحلول و ما شاہدہ فادعی ذلک

یہ احادیث صحیحہ و معتبرہ ہیں

یہاں تک کہ حدیثی معنی ہیں (یعنی علم و معرفت لایم و کوئی ولی و صدیق کے دوسرا عامل نہیں کر سکتا۔ اور ظاہری علوم کو  
صالح دینی بھی حاصل کر سکتا ہے لکواکب الفاہرم ۳۱۲ قال الیافعی فی نشر الحیا مسکنہ علم

تذویر الاحیاء سراسر اختصاص و شمول ہے۔ زمرہ نے کلام قائل کی شرح میں کہا کہ تاج پوشی و کلاہ پوشی میں کچھ مضامین نہیں کیونکہ خودی سے کبھی صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بھی کلاہ و تاج نہیں آئے آپ انکو پہنتے تھے اور یہ صحیح ہے اسکو ذخیرہ میں ذکر کیا ہے اور اسکے بعد وائے حق کی صاحب توبہ الامام

وہ الفاظ آراء، اسکے شارحین نے بھی اسکی تائید کی ہے۔ فلابی حقیقتہ فی مسئلۃ اللہ جمع اللہ علیہ عقیقۃ بنی ہریرۃ ثلاثی لیس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فیہ وسلم قلنسوة بیضا و عمامۃ مستطیۃ خضراء یخمسو حکمی نے جمع کیا) ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وائے حق کے تاج پوشی و کلاہ پوشی ثابت ہوئی۔

### دستار بندی کا ثبوت

قدیم و جدید معمولی اہل بیت کو حاکم کہچہ یا شامان و سلاطین جب کسی کو بھیج دیا والی یا حاکم بناتے ہیں تو لباس و پوشاک و علامہ و دستار بند کا تاج پوشی وغیرہ خلعت سے انکا اعزاز و اکرام کیسے ہیں تاکہ انکی حکومت اور والی ہونے کا اعلان و علامت ہو اسطرح دولا و پھر انکی ایسی سند سے جنہیں کوئی خارج نہیں ابو امامہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کوئی حاکم نہیں مقرر کرتے تھے یہاں تک کہ

حدیث سوم عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من العلم کھیتۃ الملوکون لا یعلمہ الا اهل العلم باللہ فاذا انطقوا بہ لم یتکوہ الا اهل القوة باللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق کہ بعض علم سرخشی کی طرح ہے جس کو علماء باللہ جانتے ہیں جب اس علم کمون کو علماء باللہ بیان کرتے ہیں تو کوئی اس کا انکار نہیں کرتا مگر وہی لوگ جو علم خدائے غافل اور دھوکے میں پڑے ہوتے ہیں یہ علم کمون علم تنہا ہے حقیقت یہاں سے انکی الفربانی فی تفسیرہ عن الحسن قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلن ایتہ ظہر و لیلن قال ابن النقیۃ فی

اسکی دستار بندی فرمانے اگر چیکہ یہاں سے خلیفہ کے تعارف سے خالی نہیں ہے اور آنحضرت علیہ السلام نے عبدالرحمان بن عوف کو شہد باندھا۔ جبکہ اسکو ایک سریر (چوڑا) ذکر حسین حضرت علیہ السلام شامل ہوں) پر حاکم بنایا ص ۲۶۹ القول المستحسن ۱۲

یہ ظاہری تعلیم قدریں کا تعلق غیر اللہ سے وابستہ ہے اور علم تصوف تو عید خاص ذات و صفات حق کی معرفت ہے اسلئے تصوف سب معلوم سے افضل و اشرف ہے اور حضرت سید الطائفتہ المصطفیٰ ابوالقاسم جمدی بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ لو علمت ان

تحت اذیہم السماء علما  
اشرف من علمنا هذا  
لست حیث الیہ وقدمتہ  
آر آسان کے نیچے ہمارے علم (تصوف) سے کوئی دور علم اترا ہوتا تو میں اس کی طرف سعی و قصد کرتا۔ الکواکب  
عارفوں نے کہا ہے کہ اختلاف و لائل کی وجہ سے علما، ظاہر پر کوئی علمی مشکل واقع ہو تو علمائے باللہ سے دریافت کر لیتے ہیں کیونکہ وہ اہل اللہ اقرب الی التوفیق اور ہوائے نفسانی سے بعید تر ہیں امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین رحمہما اللہ حضرت معروف کرخی رضی اللہ عنہ کے پاس دریافت مسائل کے لئے آیا جایا کرتے تھے مالا نکہ حضرت معروف کرخی علم و سنن ایسا بہتر نہیں جانتے تھے جیسا کہ احمد بن حنبل و یحییٰ رحمہما اللہ جانتے تھے صلی اللہ علیہ وسلم فصل چہارم بیعت صوفیہ پیر برہان الدین کے شاگردوں میں اس ثبوت بدیہ کے دلائل لکھو۔ ج سجد دلائل ہیں از انجملہ ان اشارتیں بیا ہونکہ انما یأیون اللہ ید اللہ فوقی ید بہر فن کثرت فانما یدکث علی اللہ و عن اولی دہانہم علیہ اللہ فسیؤتیہ اجرا علیہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں تحقیق وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے پس جو عہد شکنی کرے گا تو عہد شکنی کی سزا اسی پر ہوگی اور جو خدا سے قطع کرے ہوئے معاہدے کو پورا کرے گا تو خدا اس کو اجر عظیم و یگانا اس آیت مبارکہ میں مطلقاً بیعت کا ثبوت ہوتا ہے بیعت کے جملہ اقسام اس آیت میں داخل ہیں کسی خاص قسم کی بیعت اسی مخصوص و مقصود نہیں مشہور حدیثوں سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لوگ کبھی ہجرت و جہاد پر کبھی اسکان اسلام قائم کرنے پر اور کبھی مسکوہ کفارین ابیت قدم کر رہے پر اور کبھی اتباع سنت اور بدعت سے پرہیز کرنے اور طاعات کے حرب و شاق ہونے پر بیعت کرتے تھے جیسا کہ ثابت ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصاری عورتوں سے بیعت لی تو نہ کرنے پر اور ابن ابی نعہ نے روایت کی ہے کہ جبند فخر اصحاب جین صلیار سے اس بات پر بیعت لی کہ کسی سے کچھ نہ مانگیں نہ سوال کریں تو ان میں بعض کا یہ حال تھا کہ جب کوڑا گر جاتا تھا تو خود گھوڑے سے اتر کر کوڑا اٹھا لیتا تھا کوڑا اٹھا دینے کا بھی کسی سے سوال نہ کرتا تھا حاصل یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن جن امور پر بیعت لینا ثابت ہے وہ سب تزکیہ نفس و امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی قسم سے ہی ہے اور تصوف کی تعریف خود تزکیہ نفس ہے تو پھر بیعت صوفیہ کو بدعت یا بے اصل کہنا خود بے اصل و غلط ہے کیونکہ احادیث صحیحہ سے مختلف امور دینیہ پر بیعت لینے کا ثبوت اظہر من الشمس ہے صحیح بخاری کی حدیث ثابہ ہے اس امر پر کہ

کہے گزرتی بات ہے کہ میں اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں پس آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ آدمی اپنے محبوب و دوست کے ساتھ ہوتا ہے اور تو بھی ان کے ساتھ ہوگا کیونکہ تو دوست رکھتا ہے۔ ان رضی اللہ عنہ نے کھاکہ میں نے مسلمان کو کھانا اسلام کے بعد

ان العلوم والمدارف اللہ نیتہ یخفی بہا الوہی والمدنی والعلوم الظاہرۃ ینالہا الصالح والذین  
تصانیعہا جب کسی سے بھلائی کرنا چاہتا ہے تو اسکو صوفیہ کی طرف مائل کر دیتا ہے اور فقہاء کی صحبت سے اسے دھڑکرتا ہے کیونکہ صوفیہ

اصلاح دل کا حکم کرتے ہیں اور فقہاء  
زبان کی اصلاح کا حکم کرتے ہیں  
اور دل و زبان میں بھت دقت ہے  
دیگر جیسے الاسلام البواہر وغیرہ  
رحمہ اللہ جب طریق صوفیہ میں داخل  
ہوئے تو تصنیف و تدریس دقتوں  
دیکھ کر کہہ دیا۔ اندر دل کی  
طرفہ نظر رکھیں تو ایک  
دوسری دقت بھی طلب کرنے لیا۔ اور  
سوال کیا تو غرضی نے فرمایا کہ تو  
میرے سے اور جو جا۔ تحقیقی تو تو  
مجھ باطل زمانہ یاد دلایا اگر اس  
زمانہ میں تو میرے پاس آتا تو میں  
تجربہ کو متوی دیتا تھا۔ اذنا  
اسد اللہ بالمربوب خیرا  
اور تعالیٰ الصوفیہ  
ومنہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لان الصوفیہ یا مرو نہ  
باصلاح قلبہ والفقہاء  
یا مرو نہ باصلاح لسانہ  
وہما من المقامین و  
النظر الی حجتہ الامام  
ابی حامد الغزالی  
رحمہ اللہ لما دخل فی  
طریق القوم ترک التصنیف  
والقول بربین والإقواء  
فخرج متقشفا الی الباطن  
فما لہ من جل یتستغیہ  
فلما قدم الیہ السؤال

الی اسامۃ الظن بالجمیع وقد نبہ المعتبرون عنہم علی هذا الخطب  
الجلیل ونصوا علی ان هذه الامور السبعة من ذلک الدخیل علم تعترف  
فی نفسہ ایسا علم ہے کہ جس کی قدر بڑی اور شان بلند ہے آئمہ اسلام اور اہل دین  
قوم لگے اور پچھلے تصوف کے متارہ کو بلند اور اس کی جلالت شان بیان کرتے رہے  
ہیں اور اہل تصوف و صوفیہ کے معتقد اور ان کی تعظیم کہتے رہے ہیں پس تحقیق کہ وہ  
صوفیہ اور لیا راشد خاصانِ حلا ہیں بعد انبیا و مرسلین علیہم السلام کے مگر بعض نادانین  
ان صوفیہ میں داخل ہو کر ان صوفیہ سے مشابہت پیدا کی حالانکہ وہ صوفی نہیں ہیں بغیر علم تحقیق  
کے علم تصوف کی گفتگو کرنے لگے نفرض کھائی گمراہ ہوئے دوسروں کو بھی گمراہ کیا بغیر  
حرف نام پر اکتفا کیا اور متاع دنیا چاہل کرنے کے لئے تصوف کو ذریعہ وسیلہ بنا لیا بعض  
بغیر تحقیق کے حلول وغیرہ کے قائل ہو گئے ہیں ان مشہین بالوصوفیہ کی زندقہ و بدعتی  
جمع حنائی صوفیہ صافیہ با خدا کیساتھ بدگمانی کا باعث ہو گئی اس لئے علمائے ربانی و صوفیہ  
حنانی نے آگاہ کر دیا کہ یہ بدعتی و بدعتی صوفیہ کی طرف منسوب ہو گئی ان لائقِ حلی  
و مشہین بالوصوفیہ کے در نہ در اصل صوفیہ کے عقاید حقہ تکران و حدیث و مذہب حق کے  
مطابق ہیں۔ قال ابوطالب المکی فی قوت القلوب علماء الظاہر دینہ  
الارض والسماء وعلماء الباطن زینۃ السماء وزینۃ المملکت وعلماء  
الظاہر ہما اهل الخیر واللسان وعلماء الباطن ارباب القلوب والعباد  
صرف الکواکب الزاہرۃ۔ ابوطالب مکی نے قوت القلوب میں کہا ہے کہ علمائے  
ظاہر زمین و ملک کی زینت ہیں اور علمائے باطن آسمان و ملکوت کی زینت ہیں اور  
علمائے ظاہر اہل خیر و سنان ہیں اور علمائے باطن اہل دل و مکارفہ ہیں قال بعض العا  
رفین علماء الظاہر محکوم و علماء الباطن حاکم فیہ وقال بعض العارفین علماء  
الظاہر اذا اتکلت علیہما لعلم فی مسئلۃ لا اختلاف فی الادلۃ معلوم  
اہل العلم باللہ لانہما قوب الی التوفیق والعدل عن الہوی وقد کان  
الامام احمد بن حنبل و یحیی بن معین یختلفان الی معروف الکوفی و لم  
یکن یحسن من العلم واللسان ما کان یحسنانہ بعض عارفین نے کہا ہے کہ  
علم ظاہر محکوم ہے علم باطن حاکم ہے اور محکوم حاکم آنے تک موقوف رہتا ہے اور بعض

قال لہ الیاف عینی لقد ذکر فی ایام البطالۃ لوجعتی ثلاثا ما فیتک الکواکب الزاہرۃ  
میں جبکہ نام غزالی جلیل القدر جامع ظاہر و باطن نے تصنیف و تدریس و افتاء کے زمانے کو ایام البطالۃ کہا ہے تو معلوم ہوا کہ

ابو امامہ اسمعہل حضرت جنید بغدادی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ یمان بطریق ایتھا لا ولایہ الاکواب الن اھرقص ۷۰۳  
کہ جو شخص علم اسلام پر بیعت کرے اسکا انہارا سکہ اہل پر درست ہے اور نا اہل سے اخذ و فروشی ہے ۵ تا جو کئی ستر لاکھ

و لہ یتکرم اھل من الائمة علی تارکھا کان الاجماع علیہا انھا است

بیعت اجماع پس تو سمجھ لے کہ بیعت سنت ہے واجب نہیں کیونکہ اصحاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی اور اس کے سبب سے خدا تعالیٰ کی قربت حاصل ہوئی اور کسی دلیل نے تارک بیعت کے گنہگار ہونے کو ثابت نہ کیا اور آئمہ دین نے تارک بیعت پر انکار نہ کیا تو یہ عدم انکار گویا اجماع ہو گیا اسپر کہ بیعت واجب نہیں۔

فالکذا علمائے شریعت کے پاس بیعت مسنون ہے لیکن علمائے حقیقت کے پاس فرض ہے جس کے دلائل و براہین درج ذیل ہیں بروہان اول حضرت موسیٰ علی نبا وعلیہ السلام نے نبی مرسل ہونے کے خضر طریق کے پاس حکم خداوندی تشریف فرما ہو کر شل اتبعہ علی ان تعلیٰ علیہما علیت رشد اکھا بنے کیا میں آپ کی اتباع کروں اس بات پر کہ آپ مجھے ان حقان کی تعلیم دیں جسکی آپ کو تعلیم دی گئی ہے میں اس سے حضرت خضر علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہونا ثابت ہوا آج علم حقانیت و اسرار لدنی میں بیشک حضرت موسیٰ سے خضر افضل ہیں خضر کے اسی افضل و علم باللہ ہونے کو ثابت کرنے کے لئے موسیٰ علیہ السلام کو خضر کے پاس اللہ تعالیٰ نے روانہ فرمایا لیکن یہ خبر غیبت فیضیت ہے اس سے مطلقاً نفی

خضر کی موسیٰ علیہ السلام پر ثابت نہیں ہوتی بلکہ موسیٰ علیہ السلام مطلقاً کلی طور پر خضر علیہ السلام سے افضل ہیں اس لئے کہ حضرت موسیٰ نبی مرسل ہیں اور خضر علیہ السلام نبی مرسل نہیں بلکہ وہ ولی ہیں نبی مرسل سے غیر نبی افضل نہیں ہو سکتا لیکن خاص علم لدنی میں حکم اتبعہ علیہما من عندنا و علمناہ من لدنا علما خضر علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے اعلم و افضل ہیں اس خبر غیبت فیضیت سے کلی طور پر خضر کا موسیٰ سے افضل ہونا ثابت نہیں ہوتا

جیسا کہ ہمارے سرکار نجر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو بعد از خدا بزرگ توفی قصہ مختصر آپ کی شان ہے عالمہ شہد ید القوی سے آنحضرت علیہ السلام کو حضرت جبریل کا تعلیم دینا ثابت ہوتا ہے اور احادیث صحیحہ اوقات غنائہ کا بھی تعلیم دینا جبریل کا ثابت ہوتا ہے کیا اس تعلیم کی وجہ سے سید المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جبہا جمیع سے جبریل علیہ السلام کا افضل ہونا ثابت ہو گا ہرگز ہرگز ممکن نہیں بلکہ یہ ایک جزئی وجہ جو افضل کی کو تسلیم نہیں ہے حال خضر موسیٰ علیہ السلام کا یہ بروہان دوسرا

ایھا الذی را امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلة وجاهلوا فی سبیلہ

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کے وسیلہ سے جاؤ اور اس کے سبیل میں جاؤ۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جو کئی عظیم جہات واجبہ و دراز بیان کرتے ہیں تو اسکا کوئی نہیں کرتا بجز اس کے جو خدا نے مفرد بنا رکھا ہے۔ دوسری روایت ابو ذر نے کہا کہ اگر کوئی غلطی سے گھبرا جائے

راکتس و تاثری نہی قدر ایش  
میں ۵ حدیث شریف میں ہے  
کہنا اہل کو علم سکھا لیا لا موتی  
جو اس کے بارخا ذیر کو پہنانے  
والے کے مثل ہے۔ ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
وآصحابہ وسلم سے علم حاصل کئے  
ایک کو (یعنی علم ظاہر کو) تو میں  
تم میں ظاہر کر دیا لیکن دوسرا  
(یعنی علم باطن اسلام) اگر ظاہر  
کروں تو میرا حلق کاٹا جائیگا۔  
اقد ابن عباس رضی اللہ عنہما  
فرمایا یا اللہ اللہ الذی اس خلق  
تدعیہ تہذیب وادب و مروت  
الاحقر من متھا من یتناول  
الا کبر ان یشاقی فی تفسیر بیان  
کروں تو (میں) جنت میں جاؤں  
قلتم ان یشاقی فی تفسیر بیان  
البتہ تم مجھے سیکھا رہی کرو گے  
اور کا فر کہہ گے اور حضرت علی  
رضی اللہ عنہ فرماتے تھے اور  
اپنے ہاتھ سے اپنے سینہ کی طرف  
اشارہ کرتے تھے کہ جہان یابی میر  
میں علوم کثیر ہیں اگر کوئی انکے  
اہل اور حامل لے تو بتلا تا۔  
اکواکب الزاہرہ وکب الہو ہریرہ  
سے مروی ہے کہ بیشک بعض

کسی امر سے ایسا خوش ہوتے ہوئے نہیں دیکھا جیسا کہ اس حدیث سے خوش ہوئے یہی حدیث ابوہریرہؓ سے مروی ہے جو اس کا زیادہ واضح ہے۔ ابوہریرہؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اگر آپ کی قوم بیعت کر لیں تو کیا فرمایا کرتے ہیں؟ فرمایا کہ اس کے ساتھ ہوگا جس سے تو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جریسے بیعت لینے کے وقت ہر مسلمان کی خیر خواہی شرط و لازم گردانا تو قوم انصار کے بیعت کی تو خدا کے بارہ میں ملامت گر کی ملامت سے ڈورنے کو شرط و لازم گردانا اور جہاں رہیں حق گوئی کی تاکید کی یہ سب امور از قسم تہ نفس ہی ہیں جو بین معنی و مقصد تصوف ہے پس بیعت تصوف کا انکار دراصل ان آیات و احادیث کا انکار ہے جو تزکیہ نفس کی تاکید میں ثابت ہیں کیونکہ تصوف خود تزکیہ نفس کو کہتے ہیں تو پھر تصوف کا انکار دراصل آیات و احادیث شریفہ ترکہ نفس کا انکار ہے۔ بیعت سنت ہے یا واجب آج بیعت چند اقسام ہیں بیعت خلافت بیعت اسلام بیعت تقویٰ و ترک معصیت بیعت ہجرت و جہاد اور بیعت ثابت قدم رہنے پر جہاد میں نیز بیعت صوفیہ کے بھی چند اقسام ہیں از انجملہ بیعت توبہ از معصیت ترک سلسلہ اولیا و ائمہ غیرہ سلسلہ انصار حدیث بیعت تاکد غریب یعنی عزم مصمم اظہار امر الہی و ترک منوعات و سناہی کے ظاہر و باطن اور اللہ تعالیٰ سے متعلق کرنے علاوہ جو کچھ ہم پر ہے جبکہ بیعت کے اقسام مختلفہ کثیرہ ہیں تو ہر قسم کا حکم باقیار مقتضائے وقت و ضرورت مختلف ہوگا کبھی فرض و واجب کبھی منون و مستحب و کبھی مباح جیسا کہ نقل نماز و روزہ و نیت فرض ہو جائے اسی طرح بیعت بھی اگر شرک و کفر سے توبہ کرنے یا معصیت سے توبہ کرنے پر ہے تو بیشک کفر و معصیت سے توبہ فرض و واجب ہے تو یو الی اللہ توبہ تم نصوحا اسی طرح اسلامی ضرورتوں کی وقت امام زماں کی بیعت اطاعت بھی فرض واجب ہے داوولی الامونہ کہ لیکن بیعت متوارث و منقول امر منون ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے برسبیل عبادت و اہتمام شان کوئی نفل ثابت ہوا ہو تو وہ سنون ہونے سے کم ہوگا بقول انجیل میں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ نے بیعت کو منون کیا ہے و ما اثنائ فیہ ولا شبہۃ انہ اذا ثبت علی سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل الجادۃ والاعتماد بشانہ فانہ لا یزال علی سنیۃ اللہ علیہ السلام و الاسخنین فان علمائے راسخین سے مراد وہ ہیں جو علم ظاہر و باطن کے جامع اسی کتاب القول انجیل میں ہے فاعلم ان البیعة سنۃ و لیست بواجبة لان الناس بايعوا البیۃ صلی اللہ علیہ وسلم و تقر یو ابھا الی اللہ تعالیٰ و لم یبدل دلیل علی تانیہ تارکھا

تخت رکھتا ہے ابوہریرہؓ نے کہا میں تو اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں فرمایا کہ تو بیشک اس کے ساتھ ہوگا جس سے تم محبت ہے ابوہریرہؓ نے اپنی بات کا اعادہ کیا کہ میں اللہ و رسول سے محبت رکھتا ہوں (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اعادہ کیا۔ کہ تو اس کے ساتھ ہوگا جس سے تو محبت رکھتا ہے) الکواکب الزاہرہ ص ۲۰ اور جو اسے اکتھائون نو لکھ مولانا سید احمد علی الدیوب صاحب بیعت و بیوی صفحہ ۱۰۱ میں ہے کہ در تصوف از فقہ در مرتبہ دفع و علی است کذا فی مرجع البحرین ازہدوی۔ و صاحب ایقان علیہ السلام از مسلمان العلماء و عبداللہ بن عبد اللہ شام رحمہما اللہ نقل عنہما کہ کہ اقول دلیل بر اثر بیعت و اثبات آنست کہ کلمات بردست ایشان ظاہر میشود و از بیع فقہیہ بظہور نمی رسد۔ اور الکواکب الزاہرہ صفحہ ۱۰۱ میں ہے کہ اگر جہتہ میں شل شافعی وغیرہ رضی اللہ عنہم و عزرائل کہتے تھے کہ علمائے ہونا علمائے ظاہر سے بہت افضل ہیں اس تمام بیان کا حاصل یہ ہے کہ

علم تصوف و صوفیہ تمام علوم و دینیہ و علمائے ظاہر سے بدرجہا افضل و اشرف ہیں۔ خدا کے پاک سب مسلمانوں کو اس علم شریف کی درجات و ان مقبولان کبریا کی محبت عطا فرمائے۔ کیونکہ اس طریق کی تصدیق و ایمان خود و لایست ہے۔ جیسا کہ سید الطائفہ



قاصیون و علما نے انکی خونریزی مباح ہوئی کہ فوجی و یا تو مقتدر باللہ حسین بن منصور کو محمد بن عبداللہ کو قوال کے حوالہ کرنے کا حکم کیا  
اُسے بعد نازعشا حسین بن منصور کو اپنے قبضہ میں لیا اس خوف سے کہ لوگ دن میں حسین بن منصور کو اسکے ہاتھ سے نکال لینگے یہ  
شکل کے روز ۲۲ مہر ذیقعدہ

و جہاد و افسوس اللہ حق جہادہ خدا کی راہ میں جہاد کرو جیسا کہ حق جہاد ہے  
سب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ رجعتنا من الجہاد الا صغر یا حسین بن منصور لاکے گئے۔  
الو الجہاد الکابر ہم نے چھوٹے جہاد و جنگ الکفار سے بڑے جہاد و جنگ بانفس

کی طرف رجوع کیا اس لئے کہ گھبراہٹ دشمن باہر کے دشمن سے زیادہ قوی ہوتا ہے اعدای  
عدو و اللہ لفساد الحق بین حنیف پس جہاد اگر بیٹے نفس کشی فرض ہے اس لئے

یہ و تنگی نفس کشی کی دیکھ کر ہی سے نفس کو قتل کرنا واجب ہے مولانا رومی نے فرمایا ہے  
ہیچ گشتہ نفس را حذر پذیرد و امن آن نفس کش محکم گیر۔ بڑھان جہاد مذ و وا

جہاد و الریاض و باطنہ۔ ظاہر و باطن کے گناہ چھوڑ دو۔ ظاہر کے گناہ شرک جلی و غیرہ  
توسب اہل ظاہر کو بھی مسلم ہیں باطن کے گناہ دل اور روح کی معصیت شرک خفی و شرک

اختیار بجز پرانے امارت و برہان کا مگر کسی اہل ظاہر یہ ظاہر نہیں اس لئے بیعت  
شیخ فرض ہے بڑھان شیخ تو یو الو اللہ جمیعاً ایھا المؤمنون لعلکم تفلحون

اسے مومنین تم سب اسد کی طرف توبہ کرو تاکہ تمہیں فلاح نصیب ہو یہ بھی امر ہے کہ ہر موم  
ہیں توبہ کرنے پر پس جنگ ظاہر و باطن کے گناہ کا علم نہو توبہ کر کے طے ممکن ہے اس لئے

کی ضرورت ہے توبہ کے معنی رجوع الی اللہ کے ہیں پس خدا کے طرف رجوع ہونے کا کیا  
طریقہ ہے یہ بھی شیخ کی بیعت پر موقوف ہے بڑھان شمسہ اوح الی سبیل ربک

بالحکمة و الموعظة المحسنة تمہارے رب کی راہ طرف حکمت اور نیک نصیحت کیست  
دعوت کرو سبیل رب کل امور دین کو شامل ہے خاص طور پر سلوک حقیقی مسلک حق شیخ

مراد و مقصود ہے حکمت علم حقائق ہے یعنی سبیل رب سلوک حقیقی مسلک حق کسی طریقہ  
علم حقائق کیساتھ دعوت حق کتاب تالیف و تحقیقہ العلینہ الامم جلال الدین السیوطی رحمہ

میں ہے ثم الدعاة علی وجہ احد ہاداع الی الفناء باللہ من حبیب اعتدنا  
بالہیجاد ابتداء و قد خلقناک من قبل ولم تلاء شیاء و تانیہاداع بالفقر

الی اللہ فان ذلک وظيفة العبودية و تانیہاداع بالاخلاق الوحشية  
کیا قیل تناء و باخلاق اللہ امی من حجة الیمہ و الحلم و الخیر و العفو

و نحو ذلک و لهذا اھل الدعوات۔ بڑھان شمسہ تاء۔ لعل السبیل دعو  
علی الصلوة انا و من اتبعنی کہدے محمد یہ میری سبیل ہے دعوت و تیا ہر بیعت

متلفھا اھل اویہا حضرت صلاح الاسرافرائے تھے کہ خدا نے پہلے لئے میرا خون مباح کر دیا ہے بھوکہ قتل کر دو۔ سلام  
آپ میرے قتل سے زیادہ اہم کام کوئی نہیں ہے اور یہ بھی فرمایا کہ میرا قتل قیام حدود اور شریعت کیساتھ ٹھیک نہیں ہے۔

متلفھا اھل اویہا حضرت صلاح الاسرافرائے تھے کہ خدا نے پہلے لئے میرا خون مباح کر دیا ہے بھوکہ قتل کر دو۔ سلام  
آپ میرے قتل سے زیادہ اہم کام کوئی نہیں ہے اور یہ بھی فرمایا کہ میرا قتل قیام حدود اور شریعت کیساتھ ٹھیک نہیں ہے۔

خبر دی کہ ایک بو عہد الرحمن نے خبر دی کہ ایک نیر آبادی سے کہتے ہوئے میں نے سنا کہ میں نے اس مالک کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے قریشی کو سنا کہتے تھے کہ اسرار اللہ تعالیٰ کے ہیں جنکو ایسے امانت و اسادات شریف اولیاء پر ظاہر کرتا ہے جاساعت و قدر میں کے۔ بچہ اسرار

میں جیسے بجز خاصان خدا کوئی سہل نہ ہوا۔ جس لہری رضی اللہ عنہ جب ایسے اسرار بیان کرنا چاہتے کہ جو اس طریق کا اہل نہ ہوسکتا ان اسرار پر واقف ہونا مناسب نہیں تو فرقتہ صحیحہ و مالک بن دینار اور جو اس مذاق کے لوگ حاضر ہوتے ان سب کو بلاتے اور باقی لوگوں سے دروازہ بند رکھتے اور اپنے فن کے مذاق والوں سے گفتگو کرتے تھے۔ اگر اسرار کا اسرار و اخلا و واجب نہ تھا حضرت مروح ایسا عمل فرماتے۔  
الکواکب الزاہرہ ص ۲۱۰ طبع لا  
شیخ محمد الدین بن عبد اللہ بن زکی  
عنہ نے فرمایا ہے فی الذی  
بین دوسرا کہ مالو بلانہ  
افتی بسفک دمی اللہ  
لا یجملہ و لو انی ابی  
سواک و حکمہ قالوا  
الحوافل لیس ہذا  
مسکھ میرے باطن  
میں جو تہا را فہمے اگر ظاہر  
ہو جائے تو نادان شخص  
میری خورنیک یا فتویٰ دگا  
اگر میں تمہارے اسرار مجتہد کو  
ظاہر کر دگا تو ملاست گروگ  
کھینکے یہ مسلمان نہیں ہے  
الکواکب الزاہرہ ص ۲۱۰

اجلکم تفکون اس آیت میں مومنین کو حکم کیا گیا کہ فلاح دارین مائل کزاہو تو اتقوا اللہ سے تقویٰ کرو وابتغوا خدا کی طرف وسیلہ کی تلاش کرو اور وجاہل و اعدا کی راہ میں مجاہدہ کرو۔ تقویٰ کے مراتب ہیں سب سے اول و فہل شرک کے جمع اقسام تقویٰ و پرہیز کرنا ہے کیونکہ ان اللہ لا یضفر ان لیشرک بہ خدایے تعالیٰ شرک کو نہیں بخشگا (تشرک) کو ابہ شدکیا خدا کیساتھ کسی شے کو شرک مت کر د شرک کے جزئی اقسام ہیں تہا ظاہر شریعت میں جتنے اقسام شرک ہیں انکا مرجع شرک فی العبادت شرک جلی ہے اس کے علاوہ شرک خفی و شرک اخی یہ تین مراتب کلیہ شرک کے ہیں جن کے جزئیات بہت ہیں شرک جلی تو ظاہر شریعت سے معلوم ہو سکتا ہے شرک خفی و اخی اور ان کی جزئیات علمائے اللہ مرشدین کا ملین کے ارشاد پر موقوف ہے اس لئے بیعت شیخ کی ضرورت ہوئی تاکہ جمیع اقسام شرک سے بال ہو کر ایمان حقیقی و توحید تحقیقی کی نعمت عظمیٰ حاصل کی جائے پس اتقوا صیغہ امر ہے جس سے جمیع اقسام شرک سے تقویٰ کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور ہم امور ہیں اس امر پر کہ شیخ کی تعلیم و ارشاد سے جمیع اقسام شرک سے تاب ہو کر توحید حقیقی حاصل کریں۔ وابتغوا وسیلہ و خود کو یہ بھی صیغہ امر ہے وسیلہ سے مراد پر و مرشد کامل علی ہے پس ہم پر و مرشد کی طلب و تلاش و بیعت پر امور من اللہ ہیں شفاء العلیل ترجیاً القول بالجمیل میں ہے کہ وسیلہ سے مراد بیعت مرشد ہے مولانا نے فرمایا کہ ہم نے اپنے جد امجد حضرت شاہ عبدالرحیم قدس سرہ کے ایک مرید سے سنا کہ ان کے ہم عصر ایک عالم نے ان سے بیعت کے سنت یا بدعت ہونے میں گفتگو کی جب امجد نے واسطے مشرعت بیعت کے اس آیت سے استدلال کیا اور فرمایا کہ یہ ممکن نہیں کہ وسیلہ سے ایمان مراد لیجے اس واسطے کہ خطاب الایمان سے ہے چنانچہ یا ایہا الذین امنوا اس پر دلالت کرتا ہے۔ اور علی بھی مراد نہیں ہو سکتا کہ وہ تقویٰ میں داخل ہے اس واسطے کہ تقویٰ عبارت ہے امثال انکار اور اجتناب نواہی سے اس واسطے کہ قاعدہ عطف کا مغایرت بین الامہ طوف والمعطوف علیہ کا مقتضی ہے اور اسی طرح جماد بھی مراد نہیں ہو سکتا بدیل مذکور تقویٰ میں داخل ہے پس متعین ہو گیا کہ وسیلہ سے مراد ارا دت اور بیعت مرشد ہے پھر اس کے بعد عجائزہ و ریاست ہے ذکر اور فکر میں تامل حاصل ہو کہ عبارت ہے وصل ذات پاک سے وانشاء ظلم و وجاہل وافی سبیل اللہ اللہ کی راہ میں مجاہدہ کر د اور دوسری آیت جو ہاں مذکور

نا اہل پر افتار واد موجب فتنہ و فساد ہوتا ہے جیسا کہ ولی اللہ حسین بن منصور ملاح الاسرار جو جنید و شبلی رضی اللہ عنہ کے صحبت و شریعت و محبت الہی سے مست و مجنون تھے۔ حامد بن عباس وزیر مقتدر باللہ کی مجلس میں اسرار توحید میں گفتگو کی تو ظاہر ہو گیا



اسی دن قتل کئے گئے۔ جب رات ہوئی تو میں نے خواب میں دیکھا قیامت قائم ہوئی ہے۔ منادی ندا کر رہا ہے کہ حسین بن منصور کہاں ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے روبرو کھڑے کئے گئے۔ اور ان سے کہا گیا جو تم سے محبت رکھے اسکو جنت میں داخل کرونگا۔ اور جو

قرب و معیت کی راہ ہے منسوب علیہم اور ضالین کی راہ نہیں ہے پس حلول و اتحاد سے پاک توحید و ایمان جو حقیقی مراد مستقیم ہے بغیر مرشد و ہدای کی ہدایت کے غیر ممکن بالمحصل ہے اس لئے بیعت فرض ہے برہان و دواز دھم بیعت ارادت و حقیقت جس کا ذکر اصحاب صفہ کی شان میں وارد ہے یوں یوں و وجہ وجہ وجہ اللہ کے مرید ہیں ان مریدین کو ہی ایسا قول واقعہ وجہ اللہ کا رازہ منکشف ہوگا اور سخن اقرب الیہ من جبل الوریث کا قرب اور وہو حکمہ مایہ نگاہ کی معیت اور وہو نیکل شعی عیط کا احاطہ بلا تاویل حقیقی مفہوم بجز ارشاد مرشد کامل حل نہیں ہو سکتا بلکہ اہل ظاہر اہل تادیل ہیں ہر حقیقت کو مجاز پر محمول کرتے ہیں۔ چونکہ حقیقت رہ افسانہ زورندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک سے ابتک بیعت کا طریقہ مسلسل بسلاسل اویا، اللہ جاری ہے اور خبر متواتر کی طرح اس کی اسناد متصلاً ثابت ہے تمام اولیاء اللہ اہل ہدایت کا اس بیعت پر اجماع ہو چکا ہے خود ہدایت فعل اہل ہدایت ہے اور لا یجتمعت امتی علی الضلالۃ کے موافق ضلالت پر اجماع نہیں بلکہ ہدایت پر ہے پس بیعت ارادت و طلب ہدایت فرض ہے اس کے دلائل و براہین چیدیہ بخوف طوالت اسی پر اکتفا کیا گیا۔ سوال کیا تھا حق و دقائق و اسرار معارف کی تحصیل عموماً فرض ہے جواب ایمان غنی کسی و کوشش قرضوری ہے کامیابی و منزل مقصود پر ہر بخیا فضل ایزدی پر موقوف ہے مسائل ظاہر شریعت سے بھی اکثر و بیشتر عامۃ الناس کی فہم ادا تھیں کیا ان کے انہام قاصد کی وجہ سے دراصل مسائل شریعت کی تعلیم و تحصیل فرض نہ ہوگی بلکہ جس طرح علم ظاہر و دینیہ کی تحصیل و تکمیل فرض کفار ہے اسی طرح علوم باطنیہ کی تحصیل بھی فرض ہے بلکہ معرفت معبود بقدر فہم و استعداد ہر شخص پر فرض ہے غوامض و اسرار شریعت پر جس طرح ایمان و تصدیق کافی ہے اسی طرح حقائق و دقائق باطن پر بھی ایمان و تصدیق کافی ہے ادنیٰ لم یصلب هذا التصدیق بلکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے دو طرف حاصل کئے ہیں ان ہر دو علم سے ایک کو تو میں نے لوگوں پر منتشر کیا لیکن دوسرے کو اگر میں پھیلاؤنگا تو میرا خلق کا نام جادو سے لگا اس کو بخاری نے نہ توایت کیا ہے اس حدیث کو چند امور کا استنباط تو ہے علم کے دو قسم ہیں ظاہر و باطن۔ یہ ہر دو علم ظاہر و باطن

ذکر میں کیا ہے۔ افسانہ ستر المرئیۃ کفری۔ اہل دہی ہے جسکو اس طائفہ اولیاء سے حق حقیقت و عشق ہو اگرچہ کچھ

حضور کو چہرہ دیکھا میر حدود قائم کیے جائیگے۔ شیخ امام عز الدین بن عبد السلام مقدسی نے مفاتیح الکھوض میں ذکر کیا ہے جب حسین بن منصور کو سولی پر چڑھانے کیلئے لایا گیا تو کئی ٹکڑی اور میٹوں کو دیکھا اور بحث ہنسنے پھر جماعت حاضرین پر نظر کیا تو شبلی نے کھنکھایا اور کہا کہ اسے اب جو بچہ طبعی کیا تھا ہمارے پاس رکھ دے جاناز ہے لکھا ہاں ہے۔ کہا کہ میرے لئے بچا دو۔ شبلی نے منسلک بچا یا تو حسین بن منصور سے دو رکعت نماز پڑھا پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ اور اس کے بعد دو تہلیل و تکبیر کی

ہیں الخوف (الایہ)۔ (آورد میری رکعت میں سورہ فاتحہ اور اس کے بعد تکبیر کی) ذائقۃ الموت۔ پڑھو دیر تک کلام کرتے رہے۔ پھر ابو الحارث شیات (شمیر زن) آگے بڑھا اور تلواریں اٹکے منہ اور تانک کو سکا تا کہ حضرت شبلی نے منیج ماری۔ اور ابو الحسن واسطی و جماعت مشاہیر مشائخ بیہوش ہو گئے شیخ عبد الغفار قسبی نے لکھا ابو حیدر میں طالع رضی اللہ عنہ کی حکایت لکھی ہے کہ جب علاج کے پاس ابن خیف آکر کھڑا کہ میں تین باتیں آپ سے پوچھتا ہوں فرمایا کہ بیان کر کہا کہ میرا کبھی چیز ہے۔ پس حضرت علاج نے ہتھکڑیوں و بیڑیوں کو دیکھا تو سب الگ ہو گئیں۔ دیوار پر نظر کیا تو پھٹ گئی۔ (اور اس وقت ہم جلد پہنچے) علاج نے فرمایا کہ صبر کر رہے۔ ابنا

میں اور میرے متبعین۔ بصیرت باطنی دید ہے کلیات البوا بقائیں ہے المصباح فی حقہ فی القلوب تدارک جماع العقول وحت۔ کتابیا لنعرف یفات للسید الشہید الجرحانے میں ہے البصیرۃ قوۃ القلب للنور بری جماع حقائق الاشیاء وبلوۃ بمثابة البصر للنفس بری جماع صور الاشیاء وظواہر ہا وہی الیقین لیسیمہا الحکماء العاقلۃ النظریۃ والقوۃ القدسیۃ ہیں سبیل رب کی طرف بصیرت پر مگر دعوت دینے کے حکم آنحضرت علیہ السلام اور آپ کے خلفائے اہل باطن اور ایداء اللہ نے عمل کیا اور کر رہے ہیں برہان ہشتیم اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم اللہ اور اللہ کے رسول اور اولو الامر کی اطاعت کرو تفریق حسین میں ہے اولو الامر سے مراد یا علماء و نروغہ و اولی الامر مشائخ اندویران طریقت کہ تبریت اہل سلوک اشتغال مینا ید سالک را فرزانہ واری ایشاں لازست ہ ہر کہ خواہر بسر منزل تقصو رسید یا بدیش پیروی را ہنایان کردن۔ اس آیت سے جس طرح مجتہدان شریعت کی تقلید و اطاعت کی فرض ثابت کی جاتی ہے اسی طرح مرشداں طریقت علماء حقیقت کی اطاعت و تقلید بھی ثابت ہوتی ہے برہان ہم فاسئلوا اہل الذکر ان کتم لایقولون اگر تمہیں کوئی مسئلہ معلوم نہ ہو تو اہل ذکر علماء سے دریافت کرو اس آیت سے بھی جس طرح علماء شریعت کی تقلید و اطاعت واجب کی جاتی ہے۔ اسی طرح علماء حقیقت و پیران طریقت کی اطاعت بھی واجب کی جاتی ہے کیونکہ حقیقی اہل الذکر تو یہی علماء باطن ہیں برہان دھم یا ایہا الذین امنوا امنوا باللہ ایمان واولوں کو حکم ہوتا ہے کہ پھر ایمان لاؤ اہل ظاہر کے پاس اس کا مطلب یہ ہے کہ ایمان پر ثابت رہو تحقیقین عرفانے کہا کہ ایمان دو قسم پر ہے تصدیقی تحقیقی پس اسے تصدیقی ایمان و ادواب تحقیقی ایمان لاؤ جس طرح تصدیقی و مجازی ایمان لا نا فرض ہے اسی طرح تحقیقی ایمان و حقیقی توحید کا حامل کرنا بھی فرض ہے جو رشد کامل کی بعثت پر موقوف ہے برہان یا زدھم اللہ تعالیٰ نے ہر نماز میں صراط المستقیم کی ہدایت طلبی کا حکم فرمایا ہے کہ اھلنا اللہ صراط المستقیم ہر کو صراط المستقیم دکھا دے جو افراط و تفریط و خوف و رجائے درمیان امراء وسط ہو اور طول و اتحاد سے جو ایمان کہ پاک ہو وہ صراط المستقیم ہے پی رہا جو منہم علیہم و مقران بارگاہ

خفیف ملے کہا کہ میں نے کہا کہ فقر کا ہے حضرت نے وہاں کے پتروں پر نظر لائی تو سب سونا و چاندی ہو گئے اور فرمایا کہ فقر جو ہے سنا لا بخیر تیل کیلئے ہے پیرا کیا حیل کرتا ہوں۔ پھر ابن خیف نے کہا کہ قوت کیا چیز ہے تو فرمایا کہ کل میج (کہہ لگا) پھر

علیہ سؤ الخائفة و اذنی الذہیب منہ التہلیل و التسلیم لاهلہ : اور فصل الخطاب کو لغت رسول  
سید شاہ عبداللطیف المعروف بہ سید شاہ محی الدین صاحب ویلوری رحمۃ اللہ علیہ (ص ۱۹) میں ہے کان شفیخ

کہ تفسیر مدارک یا جلالین یا اس کے سوائے مثل تفسیر وسط یا دیگر واحد ہی کے محفوظ  
کر چکا ہو اور کسی عالم سے اس کو تحقیق کر لیا ہو اور اس کے معانی و ترجمہ نجات مشککہ  
کو نشان نزول و اعراب قرآنی و قصص جو اس کے قریب ہو اس کو جان چکا ہو ورنہ یعنی  
و مختلف چیزوں میں تطبیق دنیا اور معرفت ماسخ و نسخ اور معرفت احکام مستنبط قرآنی  
کی اور حدیث کا اتنا علم کافی ہے کہ ضبط اور تحقیق کر چکا ہو تا مذکور کتاب مصابیح یا اشار  
کے اور اس کے معانی دریافت کر چکا ہو اور اس کی شرح غریب بیخ نجات مشککہ کا ترجمہ اور  
اعراب شکل و مایل محض اسے فقہاء کو موافق معلوم کر چکا ہو ورنہ مشکل اور محض میں فرق  
یہ ہے کہ شکل اس دشوار کو کہتے ہیں جو باعتبار لفظ و ترکیب نحوی کے صعب ہو اور محض وہ  
ہے جس کے معنی متنبہ ہوں اور ایک معنی کی تعین ہو سکے یا دوسری حدیث اس کے معارض  
مخالفت ہو۔ اور پیر و مرشد کے لئے تو حفظ قرآن و احوال سانیہ نقص کی شرط نہیں ہے کیونکہ  
تابعین و تبع تابعین و مرسل کو بھی حجت گردانتے تھے تو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تک حدیث پہنچنے کا حصول ظن بقصد وہ علم اصول و کلام جزئیات فقہ اور فتاویٰ کا علم  
بھی شرط نہیں ہے شرط دوم عدالت و تقویٰ واجب ہے کہ کبیر و گناہوں سے پرہیز کرنا ہو اور غیر  
گناہوں پر اثر نہ جانا ہو۔ مرشد میں تقویٰ جو شرط اس لئے ہے کہ بیعت سے تصفیہ قلب و  
ہے پیر و مرشد میں تقویٰ ہو گا تو مرید میں بھی پیر و مرشد کی پیروی سے تقی ہوں گے فقط  
باتیں کرنا والا ہوا اعمال خیر سے خالی ہو تو ایسے پیر کی بیعت سے کچھ فائدہ نہ ہو گا۔ تیسری شرط  
یہ ہے کہ زہاد و فدا رک دنیا ہو اس سے یہ مطلب نہیں کہ عورت و بچہ والا نہ ہو بلکہ اس کے  
دل میں دنیا سے نفرت ہو آخرت کی رغبت ہو طاعات کو کدہ اور اذکار جو صحیح حدیثوں میں  
مذکور ہیں ان پر چسبکی کرنے والا ہو اللہ تعالیٰ کیساتھ ہمیشہ اس کے دل کا تعلق ہو اور یاد  
کی کمال مشق اس کو حاصل ہو۔ یادداشت کا آئندہ ذکر کیا جاوے گا جو تقویٰ شرط مرشد کی یہ ہے  
کہ نیک کاموں کا حکم کرنے والا نہ ہو بلکہ اسوں سے منع کرنے والا مستقل رائے والا ہو۔ ہر حال  
دنیا کی شخص نہ چسبکی کوئی رائے قائم نہیں۔ پانچویں شرط مرشد یہ ہے کہ مدت تک شائع و پیران  
طریقت کا صحبت و ادب یافتہ ہو اور نور باطن سکینہ پیران طریق سے حاصل کیا ہو صحبت کی شرط  
اس لئے ہے کہ خدا کی عادت اسی طرح جاری ہے کہ آدمی فلاح یاب نہیں ہوتا جب تک فلاح  
یافتہ کو نہ دیکھے جیسا کہ علم حاصل نہیں ہوتا مگر طلبا کی صحبت سے ہی حاصل ہو گا اسی طرح ہر مہر  
اس کے بعد شرا محمد میں سے

کہ مرید بیان کئے ہیں۔ اقل مختلف الطبقات و چیزوں کی معجزات اور مختلف مراتب اولیاء کی کہ ان کو انجی معرفت میں خواص  
ہو۔ اور ان معجزات انبیاء و کرامات اولیاء پر اسکا ایمان ہو۔ اور یہ اعتقاد رکھے کہ اولیا بجز جبرہ مستثنیٰ معجزات کے باقی

منکر ہو اگرچہ کہ وہ علوم ظاہری میں یگانہ زمانہ ہو۔ جب تک اکابر اولیا و علوم طہار و صوفیہ کا منکر ہو گا وہ نااہل ہے اور اس کا خاتمہ براہو نیکا  
خوف ہے۔ زمانہ ساجی کے علمائے ظہور نے بھی صوفیہ مدافیر برعین معنی کے متقی کہ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ کو شیخ اکفر کہا پھر تو فریق

اتمخضرت سے منقول ہیں نام باطنی اور اسرار علم لانی کے اظہار اثناء کا جواز اہل کے  
لئے ثابت ہوتا ہے۔ اور چونکہ محول و انہام متفاوت ہیں اس لئے غیر اہل سے راہ کاغذی  
رکھنا ضرور ہے پس عموماً حکم طلب العالم فریضہ علی کل مسلمہ و مسلمہ ہر سلسلہ  
مرد و عورت پر علم کا طلب کرنا فرض ہے اس علم سے علم حق مراد ہے صرف نحو منطق و فلسفہ  
و حدیث و تفسیر میں فایزہ تحصیل و انگیں ہوا مراد نہیں ہے بلکہ موجود حقیقی کی معرفت  
مقصود ہے جو تخلیق جن و انس کی غرض و نجات ہے اجمالی معرفت مجبور ہر مسلمان مرد  
عورت پر فرض عین ہے تفصیلی معرفت کے مراتب حسب استعداد و قابلیت مختلف ہیں مگر  
صرف اہلنا بہ کل من غلدا دینا کہنا اور صرف تصدیق و ایمان کافی ہے جیسا کہ ابن ابراہیم  
کی حدیث کا مختصر ما علمتہ و نہ تفقوا و ما جہلتہ فکلوہ الی عالمہ رواہ اہل  
و ابن ماجہ جو جانتے ہو کہو اور جو نہیں جانتے ہو اس کے جانتے والے کی طرف تقویٰ میں  
کرد۔ غرض یہ کہ جس طرح علم ظاہر کے اسرار و قائن علما جانتے ہیں ام اس سے محروم  
ہیں اسی طرح علم لدنی کے اسرار اور موزعرات تحقیق جانتے ہیں علمائے ظاہر بھی اس  
قائل ہیں تو پھر عوام الناس کس شمار میں ہیں قرآن کے تحقیق میں شیخ ابویزید بظامی رہنے  
اپنے ہم عصر علما و ظاہر سے فرمایا ہے کہ اخذتہ عن علماء الروم و ہیتا  
عن مدیت و اخذنا عن الحی الذی لا یموت تم نے تمہارے علم ظاہر کو علمائے  
روم و ظاہر سے لیا ہے میں نے مردہ علما، مردہ علمائے جاہل کیا ہے اور ہم نے ایسے حقیقی زندہ  
سے علم سیکھا ہے کہ وہ کبھی نہ مرے گا پس ہر قائل پر فرض ہے کہ وہ ایسا علم جاہل کرے  
جو اس کی ذات سے قائم ہے اور جب اس جہاں سے گزرے تو اس کا علم بھی اس کے ساتھ  
رفیق و ہدم ہے ہر عالم کے مناسب حسب فردت علوم حاصل کرنا عقلاً کا کام ہے دینی  
علوم و فنون تجارتی و عادی خیالی علم طلب تاریخ جغرافیہ حساب ہندسہ و غیرہ احرف و فنون  
زندگی تک مفید ہو سکتے ہیں علوم آخرت نقد و حدیث و تفسیر ہے ان علوم کا مغرب لیا  
معرفت رب الارباب ہے جو ہمیشہ انسان کے لئے ضروری و نافع ہے یہ علم معرفت الہی ہے  
مرشد کامل سے حاصل ہوگا اس لئے حقیقت بیعت فرما ہے ذلک ما کنا بقی فیہ لشری  
موشلا القول الجلیل میں ہے کہ بیعت لینے والے پر درمیشیں چند امور شرط ہیں اور قرآن  
و حدیث کا علم ہونا میری مراد اتہا ورجہ کا علم مشروط نہیں ہے بلکہ قرآن میں اتنا علم ہو کہ کافران

الہی سے تائب ہو کر مریدین و  
مستقرین اولیاء اللہ ہو گئے۔  
الیواقیت و انجواہر سوائفہ امام  
سنن و غیرہ سے اسکی تصدیق  
ہو سکتی ہے۔ پس طالبان حق کو  
فرض ہے کہ علوم صوفیہ و اسرار  
اولیاء اللہ کے ہرگز منکر نہ ہوں  
بلکہ ان بزرگوں سے حسن تعلیم  
و عشق و محبت رکھیں انکی معیت  
معاذت ایمان ہے۔ و غرض  
شعائر اللہ فانیہا من تقویٰ  
القلوب اور ان اکابر سے  
بغض و عداوت ملاست غنا  
و شقاوت و غیلاں سے۔  
من عادی لی و لیا فقل  
اذنتہ بالحبیب۔ اور  
سعی و کوشش لیغی سے علم قائن  
و معارف کو حاصل کرے کہ  
طلب العلم فریضہ  
علی کل مسلمہ و مسلمہ  
(قرآن و حدیث میں طلب علم  
کی تاکید آئی ہے اس سے  
مقصود اقل و اکمل علم باللہ و  
معرفت الہی ہے نہ کہ دوسرے  
علوم۔ بلکہ معرفت الہی و علم صوفی  
جسکو حاصل ہوا میر سوائفہ  
کا خوف و شہو اولاد لیشہ ہے

کم از کم اس علم والے اکابر کی تصدیق و تسلیم ضروری ہے۔ حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے احیاء العلوم کتاب العلم کے  
آٹھویں باب میں فرمایا ہے عن بعض العاسلین انہ کان یقول من لم یکن لہ نصیب من علم العوام مراد

میں ہے "مولانا دہلوی وراثتہ از شیخ تاج الدین سنہلی خلیفہ خواجہ محمد باقی حکایت میکند قال الشيخ ابو علی (الفاقی قدس سرہ) الشیخ الفاضل بنی بنفسہ والاشترکھا وانکان لہا ثمر یرکون بغیر اللہ وسندہ اللہ تعالیٰ جبارۃ علی انہ

لا ین من السبب فکما ان التوالی  
والنساء سل الصوسی لا یحصل

بغیر الوالی والوالیہ لکن الیہ  
الوالی المعنوی حصوہ بغیر

المرشد متعذر ورو قال فی  
الرسالة المکیة من لا شیخ

لہ فالشیطان شیخہ انتہی  
ابو علی فاقد قدس سرہ فرمایا کہ جو

درخت خود رو ہو تب سے شریعت ہو  
اگر اسکو شریعتی کو بے لذت ہوتا

ہے سنت انی اس طرح جاری کہ  
سبک ہوا ضروری ہے جہلے مانگا

شے قاضی ہر تامل و تامل نہیں ہوتا  
تامل و تامل بھی بغیر پیر و مرشد کے

ہے اور رسالہ لکھ میں ہے کہ جبکو  
پیر نہیں اسکا پیر شیطان ہے مولانا

روایت فرمایا ہے کہ یہ چیز  
خود کو جو چیز سے نشہ پہنچا

خود کو جو چیز سے نشہ پہنچا  
نشہ لائے روم و تا غلام شمس

نشہ ایسوجو صوفیہ بیعت  
کو فرض کہا ہے پس جبکہ پیر و مرشد

کی ضرورت ثابت ہوئی تو طالب حق کو  
فائدہ ہے کہ پیر و مرشد کا دل کو تلاش

کر کے ایمان حقیقی و توحید حقیقی کی  
نعمت و دولت عرفان الہی حاصل

کرسے پیر و مرشد کامل وہی ہے کہ  
جسکے خاندان قرآن و حدیث و ائمہ دین و اکابر اولیاء اللہ کے طریقہ حقیقہ کے مطابق ہوں سنن و قرآن و اہل ایمان و اہل حق

اگر حق ہو دیکھئے ناخدا مستند  
محرماتہ و اہل حق

القول الجلیل میں فرمایا ہے کہ وہن المشائخ من یجوز بیعتہ الصغار تلکما و تفاولا  
بعض مشائخ نے لڑکوں کے مرید ہونے کو تبرکات و نیک نالی کی بنا پر جائز رکھا ہے اور یہ  
جائز رکھنا بھی حدیث کی مطابق ہے جو صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت زبیرؓ نے اپنے سات  
آٹھ سالہ لڑکے کو بیعت کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر کیا تو رسول  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے طرف متوجہ دیکھ کر بسم فرمایا پھر ان سے بیعت لی تاہم  
لڑکوں کا مرید ہونا صرف تبرکات و تمنا جائز ہے لیکن بعد بلوغ پھر بیعت شیخ کامل سے سلوک  
حقیقی کی تکمیل کر کے کیونکہ لڑکپن کی بیعت تو صرف برائے برکت تھی اسی طرح جو لڑکے تبرکات  
رسمی مرید ہوتے ہیں اس سے ان کو پیران طریقت کے سلسلہ میں داخل ہونے کی برکت تو  
ضرور حاصل ہوتی ہے لیکن بیعت کا اصل مقصود حاصل کرنے کے لئے مرشد کامل سے تقاضا  
و حقائق و دقائق کی تعلیم حاصل کرنا ضرور ہے اگر مقصود آفرینش حاصل ہونا ہے و فایا لایقا  
پیر و مرشد کے ہاتھ پر جن امور کے کرنے اور نہ کرنے کے متعلق معاہدہ و بیعت کی گئی ہو اسکی  
پوری تعمیل و بجا آوری کو ورنہ بیعت اور اس کی خلاف ورزی کو بیعت شکنی کہتے ہیں  
فردائے قیامت میں اس پر مواخذہ ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فمن نکث فافصا  
ینکث علی نفسہ اور عہد کو پورا کرنے والے کو اجر عظیم ملے گا و من اوفی ابھا عمل  
علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر اخیالہ حکم کرار بیعت ایک پیر و مرشد سے! ہر بیعت کرنے کا  
ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منقول ہے اور حضرات ہونیہ و حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ  
اسرار ہم سے بھی مروی ہے لیکن پہلے ایک پیر و مرشد سے مرید ہو کر اس کو ترک کر کے پھر  
پیر و مرشد کے پاس مرید ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ کھیل و لہو و لعب کے مشابہ ہے لیکن  
جس صورت میں جو نہیں جائز ہے اول یہ پیر و مرشد سابق کھاندہ و اعمال میں دینی فساد  
و خلل پیدا ہو گیا ہو دوم یہ کہ پیر و مرشد کو عقائد و حقائق و دقائق سلوک و طریقت کا علم  
نہو جس سے مرید و طالب کی شقی بخش تعلیم و تہذیب کر کے سوم یہ کہ پیر و مرشد علم و عمل سلوک  
طریقت میں حسب شرائط کامل و مکمل تو ہے لیکن مرید و مرشد میں اس قدر دوسرے دار  
مسافت ہو کہ فیض صحبت و تعلیم پیر و مرشد سے مستفیض و مستفید ہونا دشوار ہو چارم  
مرشد اول فوت شدہ ہو ان چند صورتوں میں کسی دوسرے کامل و مکمل پیر و مرشد حقیقی  
عالم ربانی سے مکرر بیعت و مرید و طالب ہونا جائز ہے بغیر ان صورتوں کے بلا عدد و دو



تمام سجدات میں انبیاء کے وارث ہوتے ہیں یعنی اولیاء سے بھی کرامات از قسم سموات انبیاء صادر ہوتے ہیں۔ وہ سب سلف و خلف ہیں۔ کتب لغت میں قرآن پر مطلع ہوتا کہ قرآن وحدیث سے اسرار و انکشاف تہذیب کے اختلافات اور تفسیر و تائیل کو اس کے غور و کیا گیا ہے پھر ان کے آثار و آثار میں غایت درجہ کے عجیب و غریب

پہنچا ہوا ہو۔ مگر آیات و احادیث میں سلف و خلف کے اقوال و افعال زیادہ واقف ہوا اور کتب نظام قول کو سند گردانا ہے اور کتب تائیل کی ہے اور کتب دلیل دوسرے سنیوں پر جمع ہے جانتا ہو۔ اور علم اصول و اختلافات ائمہ متکلمین کی معرفت میں قہر ہو چکا ہے اس صوفی کے اصطلاحات کو بھیچا تا سب زیادہ ضروری و اہم مقامات پر کہ تجلی ذاتی و صورتی سے صوفیہ کی کیا مراد ہے اور ذات و ذات الذات کیا ہے اور حضرات اسما و صفات کی معرفت اور صفات کے درمیان فرق اور وحدیت و احدیت میں فرق اور تیر تھوڑے بطون وائل وابد و عالم غیب کوئی و شہادت و شہون کی معرفت اور ماہیت و تجرید و سکر و محبت کا علم اور سکر میں صادق کون ہے تاکہ اسے سمجھ سکتا ہو اور کلام کو سمجھ سکتا ہو اور کلام کو سطرط حل کر لیا جائے اور کلام کے خلاف سطرط اختیار کر لیا جائے صوفیہ کے معارف و حقائق و اسرار و لطائف و دقائق کا بغیر ارشاد و مرشد کے سمجھنا عوام تو کجا خواص علماء بھی تو کجا وہی دشوار ہے مرشد کیلئے انسا کیلئے و شہادہ علم ظاہر بلکہ علم باطن کی دعا کی ہے اور ان کے تیرا تیرا علم حقائق بغیر پیر و مرشد کامل کے کس طرح ممکن گفت و شنود و باطنی کتب سے حاصل ہو سکیں گے ان الفاظ

مرشد کے سمجھنا عوام تو کجا خواص علماء بھی تو کجا وہی دشوار ہے مرشد کیلئے انسا کیلئے و شہادہ علم ظاہر بلکہ علم باطن کی دعا کی ہے اور ان کے تیرا تیرا علم حقائق بغیر پیر و مرشد کامل کے کس طرح ممکن گفت و شنود و باطنی کتب سے حاصل ہو سکیں گے ان الفاظ



پھر اس کے بعد مرید یہ کہے کہ بَايَعْتُ سِرِّيَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَسْطَلَهُ خُلَفَاءُ  
 قُلُوبِهِ الطَّرِيقَةَ الْقَادِرَةَ (بیعت کی میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بواسطہ خلفاء آجے اور قبول کیا میں نے  
 طریقہ درویش کو) اگر طریقہ چشتیہ نظامیہ یا سائریہ یا نقشبندیہ یا حنفیہ یا شافعیہ یا مالکیہ یا حنبلیہ یا سنیہ یا  
 طریقہ کے نام پر فاتحہ پڑھ کر دودھ کھلا اس پر وہ مرشد جو چاہے کہ وہ بطور تبرکات مرید کو پلائے نام واضح ہو کہ تبرکات دودھ پر مشغول  
 تھیں یا نہ تھی کافی ہے لیکن دودھ علم و غنیمت کی مثالی شہادت ہے جیسا کہ مشکوٰۃ شریف باب مناقب عمر مصلیٰ قل میں ہے  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ اہل حجاز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ درمیان اس حالت کے کہ  
 میں سو رہا تھا میرے پاس دودھ کا پیالہ لایا گیا تو میں اس قدر پیاکہ میری سیرت ناخوش ہو گئی تھی پھر میرا افضل (بچا ہوا) مرید  
 خطاب فرمایا اللہ عنہ کو دیا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ دودھ سے ایسی مراد کیا ہے آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ دودھ سچ  
 مراد علم ہے اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے پس جبکہ دودھ علم و عرفانی مثالی صورت ہے اور آنحضرت علیہ السلام نے دودھ  
 پیالہ نوش فرما کر اپنا فضلہ بچا ہوا دودھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا ہے تو اس لئے شاخ و پیران طریقت باشیع آنحضرت  
 دودھ کا پیالہ خود پی کر بچا ہوا دودھ مرید وجہ اللہ و طالب علم لدنی و عرفان الہی کو ملتا ہے جو عمدہ طریقہ ہے۔ باب دوم  
 اوکا روشغال پیران طریقت میں۔ فصل اوّل دکار و اشغال طریقہ قادریہ میں اوّل اشغال  
 بطریقہ قادریہ میں۔ اسم ذات یعنی اللہ کا ذکر جہری ایک ضربی ہے اس طور پر کہ لفظ مبارک اللہ کو سختی و درازی و بلند جی سے  
 دل اور طبع ہر دو کو قوت کیساتھ کہے پھر ٹھیک جاوے عین تک کہ ذکر کی سانس اپنے ٹھکانے پر آجائے پھر اس طرح بار بار  
 ذکر کرے۔ دوم ذکر اسم ذات دو ضربی اس کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کی نشست پر بیٹھے اور اسم ذات کو ایک بار دہنے والوں اور  
 دوسری بار دہیں ضرب کرے بغیر توقف کے قوت قلبی و سختی کے ساتھ بار بار ذکر کرے تاکہ دل پر اثر ہو پراگندہ دلی وضع ہو اور  
 جمعیت خاطر و حضور قلب ہو۔ موسم ذکر اسم ذات میں غزلی۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ چار زانو بیٹھے ایک بار دہنے والوں دوسری  
 بار بائیں زانو میں تیسری بار دہیں ضرب کرے جیسے کہ ممبری ضرب سخت تر و بلند تر ہو۔ چھار زانو اسم ذات چھار ضربی۔  
 اس کا طریقہ یہ ہے کہ چار زانو بیٹھے ایک بار دہنے والوں دوسری زانو میں تیسری بار دہیں چوتھی بار اپنے سانس ضرب  
 کرے اور چاہے کہ چوتھی ضرب سخت تر و بلند تر ہو۔ کلمہ توحید یعنی ذکر نفی و اثبات کا طریقہ یہ ہے کہ بلو نماز  
 رو قبلہ بیٹھے اور اپنی آنکھیں بند کرے اور کلمے کو یاد اس کو اپنی ناف سے نکالتا ہے پھر اس کلمہ کو کہنے کی جھانک کے دانے نونہا  
 نکٹ پھینچے پھر اللہ کے کلمے کو یاد اس کو دماغ کی چوٹی سے نکالتا ہے پھر الا الا کو دلیر شدت قوت سے ضرب کرے۔ یاد رکھو ذکر  
 کے تین قسم ہیں۔ مبتدئی۔ متوسط۔ منتهی۔ مبتدئی کا نام ہے کہ کلمے کو قوت سے نکالتا ہے پھر تھوڑے کرنا فر دہنے کے سانس کوئی مجبور و محبوب  
 نہیں غیر حق کی محبت میرے باطن سے نکالتا ہوں جب دہنے ہوئے ہے پھر پھر کلمہ الہی کو قوت سے نکالتا ہے کہ غیر حق کو پس پشت  
 ڈال دیا جب (لا اللہ) کی دلیل منسوب کرے کہ ایک لفظ میں میرا معبود و مجوس ہے اس کو چھیننے والوں کھا اسی طرح  
 متوسط ذکر غیر حق سے مقصود یہ ہے کہ حق کی توحید و وحدانیت کا تصور کرے اور منتهی غیر حق سے وجہ کی نفی اور لا اللہ سے فقط  
 اللہ ہی اللہ موجود ہو نہ کا تصور کرے۔ یہ سب ذکر صلی و جہری کلیان تھا جس سے دل میں شوق کا ابھارنا اور خدا کے نام سے  
 لکھو تسکین و اطمینان پیدا ہونا اور نفسانی خطرات و وساوس کا دور ہونا مقصود ہے اس کے بعد ذکر حق الہی و خلد و درویش  
 اس کا طریقہ یہ ہے کہ ذکر اپنی دونوں آنکھوں اور وہ نکل ہو کھجور بند کر کے لکھو زبان سے اللہ تسبیح اللہ تبارک و تعالیٰ

و غیرت حقیقی استغفار غلات و صفات استقامت و ایسا گمان و تسلط و توحید و وصل و فصل و وصل بلا فصل و وصل مع الفضل و وحدت الوجود و احاطہ ذوالجہ و کلی سے واقف ہوئے تشریحات و تجلیات و حلقہ حقانہ و حقانیت و تقاضا و معارف و اسرار و اشارات و لطائف و

مقول کسی دنیوی غرض و میل و محبت سے مرشد سابق کی بیعت لینے اور دوسرے مرشد مرید ہونا محض اہو و عیب و دنیوی تقاضا سے حاجت ہے یہ دینی بیعت نہیں ہے پیری و شری کے شرطن کا ذکر ہر چکا کسی میں موجود نہ ہو تو بھی صرف شہرت کی بنا پر یا تحقیق بشیر یا چال کی طرح اس میں دوسری مرید ہونا لغو و باطل ہے اسی طرح دنیا حاصل کرنے شہرت و عزت پیدا کرنے کی غرض سے پیری و شری کا پیشہ اختیار کرنا اور مریدوں کی تعلیم ترسیل کرنا اس ہمت کیلئے اکل ہے ایسے یہ مرشد کو آخرت میں مرید کے نسبت زیادہ عذاب فی زمانہ بھی دوسری باطل پیری و مریدی کی کثرت ہے حقیقی پیری و مریدی شاؤ و ناؤ و ہمت جو کچھ اسلام میں پیری و مریدی کی فضیلت ہے وہ حقیقی پیری و مریدی کی ہے اہل پیری و مریدی بیشک ناجائز ہے فصل بیعت لینے اور مرید کرنے کا طریقہ وقت بیعت پر مرشد تو خود تسمیہ کے بعد خطاب پڑھے۔ اے محمد بن محمد! اے محمد بن محمد! اے محمد بن محمد! من بہ و نقول علیہ و نعوذ باللہ من شرور النفسا و من سیئات انما لہا یکلہ اللہ فلا مضل لہ و من یضللہ فلا ہادی لہ و استغفر ان کا الہ الام اللہ و استغفر ان محمد اعبدا و رسولہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و سلم اما بعد فقد قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و اتبعوا الیہ ابو سیدہ و جاہل و افسیدہ لعلکم تفلحون و قال یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ حق تعالیٰ و زعمتم انکم مسلمون و قال اللہ تعالیٰ فی شان حبیبہ صلی اللہ علیہ و سلم ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ و اللہ فوق ایدیکم فمن نکت فانما ینکت علی نفسه و من اوفی بما عہد علیہ اللہ فسیؤتہ اجرا اعظما اس کے بعد مرید کے ہاتھ پر ہاتھ بطور مصافحہ رکھے اور کہے کہ کہو استھل ان لا الہ الا اللہ و استھل ان محمد اعبدا و رسولہ امت باللہ کما ہو باسما و صفاتہ و قبلت جمیع احکامہ امت باللہ و ملتکتہ و کتبہ و رسالہ و الیوم الاحقر و القدر خیرہ و شرہ من اللہ تعالیٰ البعث بعد الموت و السؤال فی القبر و الخیر و نعیم الجنة و علی ابہا النار و وزن الاعمال و المروء علی الصراط و شفاعۃ نبیا محمد صلی اللہ علیہ و سلم و رویۃ اللہ تعالیٰ فی الجنة و کل ما اخبو بہ نبیا محمد صلی اللہ علیہ و سلم و جمیع الانبیاء و المرسلین امانا بہ و جہدنا بہ

اصطلاحات صوفیہ کو اچھی طرح سمجھا جو اہل بزرگ و کفر و الحاد و حلول و اتحاد سے اس کی توحید و تسمیہ پاک ہو۔ تصوف کے مسائل و ارشادات کو شریعت کے مطابق سمجھا سکے۔ پاک و قدس ہو۔ کرامات و خوارق عادات و تصرفات اس سے حاصل ہونا ضروری نہیں کہ جو الاستقامت فوق الکرامات کرامت استقامت ناقص ہے بہت سے اولیا و ایسے ہوئے ہیں کہ جنہ ایک کرامت و خرق عادی کما درہنوی۔ سب سے زیادہ کشف و کرامت استقامت ہے پس ایسے پیر کامل سے قال صحیح و ارشاد حقیقی حاصل کر کے موافق ارشاد عامل رہے تو افضل ہوئی اسکے حال پر شامل اور پیر فانی ہوئی بدرجہ کامل حاصل ہو گا۔ جو سرمانہ سعادت سرمدی و موجب نجات درجہ درجات ابدی ہے۔ خدا کے پاک سب برادران مسلمان کو اس

کثیر ہدایت صوفی و معنوی سے سرفراز فرمائے۔ اٰمین یا رب العالمین۔ کتبہ الفیاضی المکی بنامہ کامل المثل الہی ابو النہود ابو الفضل محمد بن محمد بن علی القادری النفاہی الشہور بن خواجہ سرمد بن الدین

فصل ششم کا طریقہ یہ ہے کہ بعد نماز تہجد اپنی طرف یا حتیٰ - اے بائیں طرف یا قہاق کی طرف لگائیں۔ دفعہ بیات کیلئے اللہ  
کی ضرب دلیں لگائے اور لا الہ الا اللہ - کی ضرب نفی و اثبات میں جیسی مذکور ہوئی ویسی لگائیں اور چھٹی طرف  
اور الا تعالیٰ کی ضرب بائیں طرف لگائیں اور بیات کی نفی و سلامت و عافیت کے اثبات کا تصور کرے شغالی سر یعنی دفعہ گرسنگی و  
کشائش رزق و مخلوق دشمن کیلئے سر انہیں مطلب مثلاً شفا ہے، مرض کیلئے یا شافی ہو کر دفعہ کرہیکل یا تھک کر کشائش رزق کے لئے  
یا ستر تاق یا باسطنیہ الرزاق اور دفعہ دشمن کیلئے یا قاہر ہے و یا ملک و یا علیہ السلام یعنی کوہ و ضرب یا تین چار ضرب  
کیا تھو ذکر کرے۔ فصل دوم اشغال حقیقتہ میں ذکر نفی و اثبات لا الہ الا اللہ ذکر پاس انھاس و ستر اربعہ حقیقت  
مثلاً طریقہ قادریہ سے ذکر پاس انھاس بھی مثلاً قادریہ کے لئے اور شغل سے یا اپنی دینہ حقیقتہ بھی مثلاً دورہ قادریہ کے لئے جو  
جس دم کیا تھو اللہ سمیع و غیرہ کا عرض و نزول مشہور ہے شغل انجاء و شغل سمورہ جسکی ماہیت سے مشائخ  
متاخرین کو فائدہ عظیم حاصل ہوا۔ اسکا طریقہ یہ ہے ہر دوکان میں انگلیاں رکھ کر حضور پاک کے ساتھ خیال و جو اس کو جمع رکھ کر خیال  
کرے کہ دماغ میں پانی گرنے کی جیسی آواز خود بخود آتی ہے پاس آواز کو توجہ سے سننے ایک خطہ بھی فاضل نہ ہو۔ اسقدر مشق کرے کہ  
کانوں کو بند کئے بغیر بھی آواز سنائی دیتی رہے اس پاس جو شور و غل ہو یا تھو کرے وہ بول کی آواز بھی اس آواز پر غالب نہ آئے  
اللہ ہی اللہ اس سے مفہوم و سمیع ہونے لگے۔ اس صورت میں یا پیر۔ ایسا جو مستغرق ہو کہ اپنے وجود و موصوم کو فنا کرے۔ یہ نہ گوسٹ  
کھا کہ پھر وہ آواز ہے کہ ہمیشہ ایک ہی طریقہ پر جاری ہے عالم پیدا ہونے سے پہلے بھی ایسی ہی تھی اور ابداً کا بدلتا ہی ہی رہے گی۔  
بجز اہل دل اس سے کوئی واقف نہیں۔ دوم ستر اشغال سے پہلے شغل بھرت ہے کیونکہ بغیر ارادہ شاعر کے بھی منقطع نہیں  
ہوتا آخر الامر اس سے سلطان الادکار جاری ہوتا ہے شغل سبت و یک صبری۔ انسان کے اندر کی دس انگلیاں  
پاؤں کی دس انگلیاں ہیں۔ ان بیس کو ادا کیوں نہ بان کو ایسا تصور کرے کہ اسم ذات (اللہ) کے ذکر میں مشغول و ذکر میں اس  
تصور کو مضبوط کرے اس خیال میں جو ہو جائے اس شغل سے تن بدن میں حرارت پیدا ہوتی ہے وہ فوق و فوق تحببت الہی کا ظہور ہوتا  
ہے۔ مراقبہ اسم ذات۔ طالب صادق خلوت میں جو تصور کرے کہ میرے دلیں سوئے کے پانی سے اسم ذات (اللہ) کو کہا  
ہوا ہے میں اسکو دلچسپ کر رہا ہوں اور میرا دل بھی اللہ اللہ گزرا ہے میں اللہ کے سامنے حاضر ہوں میں تصور میں ایسا غرق ہو کہ سجدی  
پیدا ہو جائے مراقبہ و حضرت ابو جہرہ و میری شغل مطلق ہو دیکھتے ہیں کہ اس صورت میں حلو و کربہ و جہد عالم جو وہو و مہی اعتباری  
ہے بجز ایک ہی حقیقت حلیہ دورہ کوئی نہیں۔ چلتے پھرتے ٹکڑے بیٹھے لیٹے یا منویا ہے و صوفی شغل مطلق میں مشغول و مصروف ہے  
خود کی نفی خدا کے اثبات سے ناپی لی اللہ باقی ماند ہو جائے خدا کے کن ہیکوں مشائخ صوفیہ کو پایا ہے کہ جبکہ صحت حاجت  
ضرورت پیش آئے تو پہاڑ بندہ بچتے تھے اور جہت کی راہوں میں دو رکعت نماز فضل پڑھے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ ایک بار اور سورہ اقل  
ست بار پڑھے اور دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ ست بار اور سورہ اقل ایک بار پڑھے اور بعد نماز کے اسی آداب کثرت و شواہد  
اسے روشن کندہ تار کچھ کا ستوا کہے اور استغفار سو بار کرے اور سو بار و پڑھے اور حمد و ثناء کہے اللہ تعالیٰ کے پاس حاجت طلب  
کے تیری رات میں بھی اسطرح عمل کرے کہ برینہ سر ہو آستین گلے میں ڈالے اور آہ و زاری کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب  
کرے۔ اسطرح چار بار دعا کرے تو بالفور اسکی دعا قبول ہوگی۔ واللہ اعلم صلا اللہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے  
القول جمیل میں مشائخ حقیقتہ سے استفادہ میں توجہ سے یہ فیض حاصل کرے اور کشف تہو کا مال بہان کرے کہ یہ ستر  
میں داخل ہو کر سورہ اقلہ صحت میں پڑھے بجز بیت کی طرف توجہ ہو کر کہ معجزہ کی طرف پشت کر کے بیٹھے اور سورہ تبارک



حاصل کرنا۔ خلوتِ حرا بھنکھانے پیسے پڑھنے پڑھانے وغیرہ معاملات میں بھی خدا کی طرف توجہ ہے۔ دستِ بکار دل سیکھ سہجالی لا تلبیہم بجا علیہ ولا یبع عن ذکر اللہ اس وقت تک کہ تمام سے متعلق ہے۔ یادِ کمرِ مرشد سے بھر کر ذکرِ معینہ یاد کرنا ہے جس سے عقل کی حضورِی حاصل ہو۔ یا نہر گشت تھوڑے ذکر کے بدترین باریا یا بیچارے مناجات کی طرف باز گشت کر کے حضورِ قلب سے دعا کرے کہ یا اللہ تو ہی میرا مستفود و معینی ہے میرے داسطے میں نے بنیادِ آخرت کو ترک کیا تیری رحمت مجھے کامل کر تیرا دوسال مجھ کو عطا فرما۔ نکاحِ اشدت و لکھنؤ فی دعوہوں و خطراتِ حفاظت کرنا جس سے غمِ اللہ کا خیال دلیں نہ آوے۔ یا اللہ اشدت بغیر ذریعہ الفاظ و تخیلات کے ذاتِ مقدس کا دہان رکھنا۔ بچہ اشدت کلماتِ مذکورہ و حاجتِ عہد اللہ غفر و الٰہی سے منقول میں اسکے بعد تین اصطلاحیں خواجہ نقشبند رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہیں۔ وقوف سزا مانی ہو شوم تھوڑا حقوڑا زمانہ وقفہ کر کے نورِ مثال کرنا کہ دم میں غفلت تو بخین آئی اگر آئی ہو تو استغفار کرنا وقوف علی حری ذکر میں طاقِ عدد پر وقفہ کرنا۔ وقوفِ قلبی تو بد دل سے واقف ہونا ذکرِ حقیقی و لکھنؤ مشغول کر رکھنا۔ فصل چہارم اشغالِ طریقہ مجددیہ لطائفِ ستم یعنی انسانیں چہرہ لطیف میں جنکی حقیقت یعنی نفسِ ناطقہ اک اعتبار سے قلب ہے۔ اکث اعتبار سے روح ہے۔ اس طرح چہرہ اعتبار سے چہرہ لطیف حضرت مجدد صاحب رحمہ اللہ کی غرض یہ ہے کہ ہر ایک لطیفہ کو بدن کے بعض اعضاء سے ملتی ہے۔ لطیفہ قلب کا قلبی باطن چہاتی کے دواخل نیچے سے لطیفہ روح و انہی چہاتی کے نیچے بمقابلہ دل سے۔ لطیفہ ہر کا عقل و انہی چہاتی کے اوپر وسط سینہ کی طرف جھکے ہوئے لطیفہ یعنی باطن چہاتی کے اوپر وسط سینہ کی طرف مائل ہے۔ لطیفہ اذنی خفی کے اوپر ہے۔ ہر وسط میں ہے اور نفس کا مقام دماغ کے بطنِ اقل میں ہے۔ اعضاءِ مذکورہ سے۔ اکث ہنرمیں نبض کی طرح حرکت سے شیعہ مدوح اس حرکت کی محافظت کا اور اس حرکت کو اسم ذاتِ خیال کر کے اس کے فرماتے میں پھر نفی و اثبات کا امر کرنے میں کہ لا کلامیہ لطائف مذکورہ یہ عیلائے ہوئے (اللہ کی ضربِ دلیر لگا دے) حدیث کے پاس ہر لطیفہ کا اور دیگر کلمہ جدا ہے قلب کو نورِ روح کا نورِ سرخ اور سر کا نورِ سفید ہے۔ اور نفی کا نورِ سیاہ اور اذنی کا نورِ سبز ہے سر کا مقام قلب اور اذنی کے مابین ہے اور اذنی میں اللہ الف میں اللطیف اور اس سے اور روح قلب اللطیف۔ مشائخ مجددیہ کا معنی ہے کہ ہمت اور وجہ سے اسم ذات کے ذکر کو لطائفِ مذکورہ سے ہر لطیفہ میں اتار کر تے ہیں اور توجہ لینے والا حرکت کو چہرہ پائے اور اسکے ساتھ اسم ذات کے ذکر کو ہر لطیفہ میں روح بدیہہ ارشاد فرماتے ہیں اور ہر لطیفہ کے ذکر قوی ہو جیسے بعد نفی و اثبات کی تعلیم کرنے میں کہ خیال کی زبانی لاکو زیرِ ناف سے دماغ تک پھیل جائے اور کلمہ اللہ کو دل پہنے ہوئے سر پستان راستہ گیر پستان (اللہ کلمہ لا اللہ کو لا انفس پر پھیرنا) ہوا دل پر فرم کرے یہ تمام انکار و اشغالِ طرزیہ فارسی چندیہ و نقشبندیہ و مجددیہ از افوالِ جمیل و ارشادِ الٰہی الٰہین۔ باب سوم کلمہ توحید کے بیان میں۔

**فصل اول**۔ واضح ہو کہ سلوک کے دو طریقے ہیں۔ ذکر و فکر۔ جو نزدیک ہے علم اور کم فہم ہوا سکھانے توحید کا الٰہی مطلب سبھائیں۔ اور ذکرِ سرفری و غیرہ کا الٰہی جو سابقہ مذکور ہوا تعلیم و تلقین کریں ان دونوں کا اشتغال کی برکت و تاثیر سے اگر کچھ عشقِ الٰہی پیدا ہوا اور توحیدِ حقیقی سمجھنے کا شوق و ذوق و استعداد حاصل ہو تو توحید کی توحید معنوی کی تعلیم دیں ورنہ اسی طریق ذکر و عبادات و ریاضات و اتباعِ ظاہر بتربعت کا سلوک سے کرائیں اگر نزدیک کی فہم ہو تو توحیدِ حقیقی سمجھنا اور سنان و دعا فی تحقیق و تحقیق حاصل کرنے کا قابلیت، استعداد رکھنا کہ تو اس مطالب و تربیت کو ذکر لیا تو طریق فکر کی بھی تعلیم دیں کہ توحید وصول الی اللہ کیلئے فکر و مراتب و حجت مہروری ہے اس کا اس مراقبہ وحدت کیلئے توحید ازل قال صبح صبا کیلئے نور و





باقی یوست ہے یعنی جمع و فرق جمع الجمع ہے معرفت کی جس سے روشن شمع ہے اورست کو ہمہ درست یا نہ بہت  
 زوست کو ہا سبھے جو ہمہ اوست سبھے دوست کو ہا خواجہ برائے دین اور لیا ہا عارف و معروف پیر پار سا ہا آسمان حضرت  
 کے آفتاب ہا قطب ارشاد زمان عالیجناب ہا بلدہ کرنول کے مشہور پیر ہا کاتلون کے پیر کامل و شکیہ ہا صابر و قانع تھے  
 وہ نعم الفقیر ہا حارص و طامع نہ تھے جس الفقیر ہا صاحب فقر و توکل بر خدا ہے توکل اصل توحید خدا ہا کچھ نہ لی جاگیر و پو میر  
 معاش ہا با و شا ہونے کہا ہے دور باش ہا انجن میں انخولت روز عرش ہا تھما سفر بھی در وطن حاصل عجب ہا ہرگز نہ  
 اور نظر تھی بر قدم ہا یاد مولیٰ ذکر اللہ دہم ہا پاساں ہر دم تھے پاس انفاس کے ہا یاکن ل تھے غیر کے دوسو اس سے  
 کلمہ توحید کی تعلیم میں ہا حق شناسی کی عجب تہذیب میں ہا ناناں خواجہ برائے الدین ہا آجنگ مشہور عالم ہے یقین ہا  
 دین کی برائے تھے برائے الدین ہا کلمہ توحید ہے برائے دین ہا کلمہ اللہ آیت اللہ لا کلام ہا ذات پاک مرشد  
 عالمقام ہا راز فرماتے تھے کلمے کے بیاں ہا کرتے تھے مگشوف اسرار نہاں ہا فیض صحبت سے ہزاروں غنیاب ہا  
 ہو گئے عرفان حق سے کامیاب ہا یک زمانہ تھتے با اولیا ہا بھتر از سالہ طاعت بے ریا ہا اجمی ہر اور تا کبھی فکر معاش ہا  
 رہنمائے راہ حق کی کر تلاش ہا آخرت کا جب یقینی ہے سفر ہا جلد تیار کر زاد سفر ہا مغفرت کا کچھ تو توشہ ساتھ لے ہا  
 گر غفیس خرم تو خوش ہا تھ لے چق نے تہہ کو کیلے پیدا کیا ہا آفرینش کا سبب سمجھا ہے کیا ہا ما خلقت الجن والانس  
 بخوان ہا پھر عرفاں گشت پیدا انس جان ہا حق شناسی تہہ فرمیں ہمیں ہے ہا تیرا سوا تیرا غیر و عین ہے ہا خود کو  
 تو بھیچاں اول بعد از ان ہا حق شناسی ہوگی حاصل بے گمان ہا دہونڈنا ہے در بدر حق کو کھانا ہا جتھ میں کیا  
 ملتا نہیں حق کا نشان ہا حق تولیٰ حق را تو میجوئی کجا ہا خویش را شناس تا یابی خدا ہا حق شناسی ہوگی حاصل جتھ کو  
 جب ہا ہو گئی حاصل تہہ تب دید رسا ہا آدمی دیدست و باقی یوست است ہا دید آں باشد کہ دید دوست است  
 لا تموتن کو سن اے ذوالفنون ہا اسکے بعد اے انتم فیلسفون ہا موتوا قبل ان تموتوا ہے حدیث ہا جو مرے بعد تم  
 ہو گئے نصیبت ہا یہی بھی ارشاد صاحب رسا و ائمہ یاری موت ہے اس سے مراد ہا اختیاری موت کی تاکید ہے ہا  
 اختیاری موت ہی توحید ہے ہا اختیاری موت سمجھو پیر سے ہا عقل سے حاصل نہ ہو تہہ سے ہا بیخ نکش نفس را  
 جز بطل پیر ہا دامن آن نفس کش محکم بکیر ہا نفس کے پھندے میں تو مت ہوا سیر ہا پاسے پیر و مرشد نامل بکیر ہا  
 قال سن منہ رجاں اللہ کے ہا راز لے بند دن کے اور اللہ کے ہا قال کیا ہے جس سے حاصل حال ہو ہا عال  
 کیا ہے گردہ حاصل قال ہو ہا قال ہے سارے کتاب و نکتہ نزول ہا قال قال اللہ اور قال الرسول ہا قال سے اقرار  
 ہے ایمان کا ہا قال سے انکار ہے کفر ان کا ہا قال سے ظاہر ہو سب مافی الضمیر ہا نفع و نقصان امر و نہی دار و گیر ہا  
 قال سے دارین کے حاصل کمال ہا گر ہر دوسے قال آوے صد وبال ہا قال سے وعظ و نصیحت ہو بیاں ہا قال  
 سے رشد و ہدایت ہو عیاں ہا قال پر موقوف ہے تحصیل حال ہا قال پر موقوف ہے سارا کمال ہا قال را بجز ار  
 مرد و حال شو ہا این جم از قال است و مرد و قال شو ہا قال حاصل کر کے مرد و مال ہو ہا قال سے مقصود حاصل حال  
 ہو ہا ہے یہی فرمودہ اہل کمال ہا بحری محمود اہل قال حال ہا دیکھ بے جھری کی عرفانی عروس ہا سیکھ لے مولا  
 کے عرفانی درس ہا حال را دند مردم بہ ز قال ہا لیکن مرد دل جنین سر ز خیال ہا حال بس مفت است  
 نزد سارفاں ہا قال را صد مایہ باید اے جوان ہا آن مرست اکید یک یو انگی دین از اجہ جز نہ صد فرزا نگئی ہا

نور شفا سی وضا شفا سی بغیر قال صحیح کے ممکن نہیں اکثہ و بشیر حضرت کے قال صحیح معلوم نہ ہونے سے صرف ذکر شغل پر قناعت  
کئے ہوئے ہیں اسی ذکر وادکار کو سرایہ عرفان سمجھتے ہیں اور قال کے متکثر ہیں کہتے ہیں کہ تعالیٰ باتوں سے کیا عامل ہے  
اگر چیکہ اس زمانے میں صرف انکار و اشغال کی تعلیم و تلقین پر اکتفا کیا جاتا ہے لیکن عرفائی حقیقین نے ہر زمانے میں کمال تحقیق  
اگر ہمیں وہ کی ہو تو قال صحیح کی تعلیم کو مقدم سمجھا ہے چنانچہ ناجیہ خواجہ نے پیر و مرشد والد ماجد قدس سرہ سے اور انکوا اپنے  
والد پیر و مرشد سے اسطرح اوپر تک بھی یہی قال صحیح کی تعلیم دیکھی۔ اور سب حقیقین کا یہی مسلک ہے جسکی نسبت  
مختصر کلام منقول حسب ذیل عرض ہے جس میں اکثر مسائل مؤیدہ کی طرح اشارہ کیا گیا ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم :-  
ابتداء کے خلق بسم اللہ ہے۔ انتھائے خلق بسم اللہ ہے۔ اول و آخر وہی موجود ہے۔ باطن و ظاہر وہی موجود  
ہے۔ دید و گھبراہ میں وہی معبود ہے۔ بلکہ عابد اور وہی معبود ہے۔ اور وہی ساجد وہی سجدہ ہے۔ اور وہی شاہ  
وہی شہود ہے۔ اور وہی حامد وہی تحمید ہے۔ اور وہی قاسد وہی مقصود ہے۔ وہی شاگرد وہی مشکور ہے۔  
اور وہی ذاکر وہی مذکور ہے۔ اور وہی اللہ و غیر اللہ بنود۔ اور وہی حق سے بودہ ہے۔ بودہ بنود۔ اول و آخر نہیں عالم کو  
بودہ۔ حج میں اسکو کہاں سے آیا بودہ۔ جواز میں ہست ہے۔ وہ ہست ہے۔ جواز میں نیست ہے۔ نہ ہست ہے۔  
ہست ہرگز نیست تو ہوتا نہیں۔ ہست بھی حق ہست تو ہوتا نہیں۔ جب حقیقت کا بدلنا ہے خیال۔ پس ہے  
واجب اسکا رہنا حیل۔ کلمہ طیب ہے مقصود ہے۔ سب جہاں نا بودہ حق بودہ۔ لا الہ الا اللہ  
کے ساتھ۔ اور محمد کھر رسول اللہ کے ساتھ۔ کلمہ توحید سے ثابت ہوا۔ ذات دوہیں ایک بندہ یک خدا۔ معرفت کا  
ہے یہی اول حق۔ ذات دوہیں نیست بندہ مستحق۔ ثابت الذات اور سلوب الوجود۔ بندہ ہے بودہ بود اسکا  
نمودہ۔ عارفوں نے کی ہے یوں تعریف ذات۔ جس سے ہون منسوب اسار و صفات۔ ہوتا سنا سمجھتا دیکھتا۔ چاہتا  
زندہ و قادی ہے خدا۔ گونگا بھڑ بھڑ سمجھ اور بے لہر ہے۔ ارادہ سرور ہے قدرت بشر۔ ذات کامل حق کے پیکار  
صفات۔ ثابت ناقص عبد کے ناقص صفات۔ غیب و رب میں ہے حقیقی غیریت۔ باوجود غیریت ہے عینیت۔ اگرچہ ہر وہی  
ہے ذاتا غیریت۔ پر ہے ان دوہیں وجود عینیت۔ دو سمجھنا ایک کو شرک خفی۔ ایک کہنا دو کہ کئی ملحدی۔ پس سلام  
ایک میں۔ دو میں بلا۔ پھر سلامت دو میں بے یک میں بلا۔ راہ واسطے صراط مستقیم۔ دو میں ذات ایک وجود  
اسے ہمیں۔ ایک کے ہیں ایک پھر ہیں دو کے دو۔ جامع الضدین ہے پھر گفتگو۔ پھر کہ شکر ہے عجب توحید کا۔  
شرک اور الحاد کی تردید کا۔ کلمہ طیب ہے گرچہ مختصر۔ دو جہاں کا بھیدا اسمیں ہے مگر۔ راز کیا کلمہ میں ہے  
کونین کا جمع کرو کہلا نا ہے ضدین کا۔ جامع الاضداد کامل پیر ہے۔ کامل الارشاد کامل پیر ہے۔ معرفت کا  
فارغ التحصیل ہو۔ نظر ہری میں گرچہ نا تکمیل ہو۔ علم وہ ہے جو کہنا کے دوست کو۔ مغز والا کیا کر گیا دوست کو  
مازقران مغز را برداشتیم۔ استخوان پیش سگان انداختیم۔ علم وہ ہے جو ملاوے یار سے۔ نفع کیا چٹکوں کے  
سے انبار سے۔ غیریت کا علم ہے علم خودی۔ پس خودی ہے کہ کفر کر ترک خودی۔ علم ظاہر غیریت کا علم ہے۔  
علم باطن عینیت کا علم ہے۔ غیریت کے ساتھ کہ عینیت۔ عینیت کیا تھہر جو غیریت۔ تب ہو حاصل بارے  
عرفان کا۔ غیریت اور عینیت کی شان کا۔ میر سے پیر و مرشد ماہیجاب۔ پیر قادری الدین عرفان تاب۔ چار کلمے  
دین کے سکھلاوے۔ دین کے سکھلاوے کے بھی سمجھا دے۔ دوست ہے ہمدوست ہے ہمدوست۔ مغز ہے توحید

وسائر المسائل الا تنقارية المفيدة لا يقان فالعلم والعمل واحد هذا العلم عين العمل والعلم  
 العمل عين العلم وذلك القسم الاول افضل من الاخر لانه متعلق بالاصل فهو منزلة  
 الاصل بالنسبة الى الاخر والقسم الاخر من العلم غير العمل كعلم الضلوة والزكوة والصوم  
 والحج والتمسك ونساق والعقار ونحو ذلك فاما العلم غير العمل لا عينه ليس اول  
 من الاول لانه متعلق بالفرع فهو بمثابة الفرع بالنسبة الى الاول فلا بد من ان يكون  
 الفرع ادنى من العمل والاصل اعلى من الفرع لان الفرع يحتاج الى العمل  
 ويتربى على العلم فاعلم ان هذا من المراتب في العلم الظاهر وان العلم في العلم  
 للباطن انما هو عين العمل وعلم هو غيره فالاولى او الحى من الشان لان الاول يتعلق  
 بالاصل فهو بمنزلة الاصل بالنسبة الى الثانى - الثانى يتعلق بالفرع فهو بمثابة الفرع  
 بالنسبة الى الاول كما مر في العلم الظاهر فالاولى كعلم وحدة الوجود وعلم تجد الاشياء  
 من غير قلب الحقائق والوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة والعينية الحقيقية والغيرية  
 الحقيقية بين الرب والعبد والمعية الذاتية والاحاطة بالقرى والاقربى والسران و  
 التنزيه والتشبيه وعلم ان كل شئ في كل شئ وان كل شئ في كل شئ مطلق  
 ونحو ذلك من دقائق الحقائق فالعلم عين العمل والعمل عين العلم وهذا العلم احسن  
 وافضل واتموا كمال لانه يورث العبادة المطلقة والذكر المطلق والقرى المطلق والروية  
 المطلقة والفناء المطلق والبقاء المطلق يقال له التوحيد الوجودى العلمى ويحمل ذلك العلم  
 باستماع القول الصحيح من لسان المرشد الكامل والجامع لا هذا الا بالجاهدات الصعبة  
 والرياضات الشاقة فلهذا قال سلطان الاوليا (عبدالفتاح جيلانى) رضي الله عنه وارضاه  
 عنه - لو خذ العلم من افواه الرجال لا من الدفاتر والصحائف وان كان هذا العلم مكتوبا  
 في القضاة لكان لا يحصل كما يحق وينبغي الا بافواه رجال الله كما لا يفتح الباب الغلق الا  
 بالمفتاح والقسم الثانى من العلم الباطنى علم الادكار والاشغال والمراقبات المقيده فاعلمها  
 غير العمل وعلمها غير العلم ويحصل منه الفناء والبقاء المقيدة يقال التوحيد الشهودى  
 فاعلم واعمل اى عزيز وافر التمييز نظم انصاف بذكره بابرين تحقيق فم اول علم باطنى كه موقوف عليه استحصا  
 ان قال صحیح مرشد کامل بود که ازان حال صحیح مطلق حاصل میشود بر حال صحیح مقید که حصولش موقوف بذكر و شغل مقید  
 باشد چه قدر در حجاب و غریب و افضلیت دارد - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العلم  
 خير من فضل العبادة - خلاصه اسکا یہ کہ علم میں کے دو قسم ہیں ایک علم عین عمل ہے - دوسرا علم غیر عمل ہے اول کا  
 تعلق اصل سے ہے دوسرا علم فرع سے متعلق ہے اول کی مثال ایمان اور اعتقادی مسائل ہیں جو مفید یقین ہیں  
 پس علم عمل جہاں ایک ہے - یعنی علم عین عمل ہے اور علم عین علم ہے یہ قسم اول دوسری قسم سے افضل ہے کہونکہ وہ  
 اصل سے متعلق ہے پس وہ بمنزلہ اصل کے ہے بہ نسبت دوسری قسم کے - اور دوسری قسم علم کی جو غیر عمل وہ نماز و

گو کہ دیوانگی راسا کر دہ حال را دروازہ بر خود باز کر دینے نے ازو اس حال صورت یافتہ بلکہ زمین معنی کدورت یافتہ نہ حال  
 گیسبے قال باشد حال نیست و مرغ نتوان گفت کہ وبال نیست و کچھ لیکے لائق حالی وقال و باش بان زمین ہر دو  
 فارغ و مجہولال و علم حق ہے پیر کا قال صحیح و قال کل ہے یقین حال صحیح و حاصل فرمودہ پیغمبر است و فصل علم از  
 فصل طاعت بکھتر است و علم نظام علم باطن ایچ عزیز و ان سے ہر ایک کے ہیں دو دو قسم نیز و علم دین ظاہری عین عمل و  
 علم دین ظاہری غیر عمل و اصل ہے جو علم ہے عین عمل و فرع ہے جو علم ہے غیر عمل ہے و علم ایمان رہا کدے غفل و  
 ہے یقین پیر علم تو عین عمل و کبوتر خدا بیان نام ہے اس کلام کا جس سے حاصل ہوئے توحید خدا و علم ایمان اور عمل ایمان و ہر دو  
 عین یکدگر ہیں با بر ملا و علم دین ظاہری قسم دیگر ہے یقین غیر عمل ہے باہر و جدا روزہ اور تہا اسی با صفا و جاننا از کج  
 جدا کرنا مجاہد و علم دین باطنی بھی اسی عزیز و مثل علم ظاہری جو قسم نیز و علم باطن ایک ہے عین عمل و علم باطن دوسرا  
 غیر عمل و قسم اول اصل ہے اعلیٰ بھی ہے و قسم دوم فرع ہے ادنیٰ بھی ہے و علم توحید وجود و عینیت و عبودیت میں با وجود  
 غیریت و عبودیت ہر دو حقیقی عین و غیرہ و سخت مشکل ہے یقین کہ عمل سیر و اور بلا قلب جقائق جاننا و تازہ تازہ  
 تو بنو امثال کا و جاننا کرت میں وحدت بر کلا و اور وحدت میں بھی کثرت جاننا و قرب و اقرب اور معیت جاننا و از رو  
 ذات اور اولیٰ ماننا و کل شے و کل شے اور کل شے و مطلق اور منظر اتم ہے کل شے و منکر تنزیہ اور تشبیہ کا و ہے  
 و قاف سے خالق کے بجا و یہ رسائل جاننا ہے خود عمل و عین یکدگر ہیں یہ علم و عمل و اس و فصل آخرم اور اتم و  
 علم یہ قال صحیح ہے ذوالکرم و ذوالمطلق اور عبادت مطلق و قرب مطلق اور رب مطلق و اس سے ہو مطلق فنا مطلق  
 بقا و ہے یہ توحید وجودی با صفا و مرشد کامل سے مرثیٰ قال صحیح و تاکہ حاصل ہو کچھ حال صحیح و اسکو ذکر و شغل کی حاجت  
 نہیں و کبوتر یہ ایمان ہے طاعت یقین و عبودیت پیر جیلان نے بجا و فیض ربانی بحال میں کہا و علم لے منہ سے  
 رجال اللہ کے و یہ دفاتر اور صحائف سے نہ لے و کچھ یہ ارشاد اور قال صحیح و ہے دفاتر اور صحائف میں کچھ  
 پر کتب بینی سے یہ ملتا یقین و فصل ہے کبھی کہی کہتا یقین و اسلئے منہ سے رجال اللہ کے راز میں لے عبد اور اللہ  
 کے و قسم ثانی علم باطن کی بجا و علم ہے اذکار اور اشغال کا و علم پیر غیر عمل ہے اور عمل و علم کاتے غیر ہے شبہ و غفل و  
 اس سے جو حاصل نیا ہو اور بقا و ہے مفید ذکر و شغل و مدعا و اسکا توحید ہودی نام ہے و جلنے کے بعد لازم کام جو و  
 اس میں ذکر و شغل و طاعت ہے ضرور و تاکہ ہو کشف و جوری کا ظہور و کشف علمی ہووے از قال صحیح و حال مطلق  
 یعنی جو حال صحیح و اسکو جو کچھ ہو عارفانے نظیر و خواجہ و عزم پیر و شکیہ و اسطیج میرے خسر و درگن حضرت سید  
 محی الدین بادشاہ صاحب قبلہ بخاری مدفون در اولیٰ من مضافات لکڑیہ کے عبد علی سید نور اللہ بادشاہ صاحب قبلہ  
 بخاری مدفون لکڑیہ کے برادر خود و بدۃ العارفین مولانا سید شاہ کمال الدین صاحب مینی بخاری مدفون در دستہ پیر  
 و مدفون در موضع گرم کنہ من متعلقات و اہل پاژ ملک مدراس معتق مخزن العرفان و کمال الکلام و کلمات کمالہ و غیر  
 نے (جسکے ارشادات کو مولانا سید شاہ عبداللطیف بخاری شاہ محی الدین صاحب دیوانی نے اپنی تصنیفات جو اہر السلوک  
 جو اہر بخاف و غایتہ تحقیق و فصل الخطاب میں سدا نقل فرمایا ہے) اپنی کتاب کلمات کمالہ کے کلام و نظم میں ارشاد فرمایا ہے  
 بہ انکہ خواص امت درو سائے ملت علیہم الرحمۃ و الخیرۃ فرمودہ اند کہ علم دوس منقسم بر دو قسم است یکو علیست کہ عین عمل باشد  
 و دیگر علیست کہ غیر عمل ہو و تعلق اول اصل است و رابطہ ثانی از فرع فالاقوال کمال ایمان و مستانیر



زکوٰۃ روزہ و حج و نکاح و طلاق و عتاق وغیرہ کا علم ہے پس یہ علم عمل کا غیر ہے عین عمل نہیں ہے۔ (کیونکہ نماز روزہ و حج وغیرہ کے مسائل کا فقط علم ہونی سے وہ عتاق و نکاح نہیں ہوتا جب تک علم پر عمل نہ کریں۔ بخلاف ایمان و عتقاد کہ اس کا علم (جاننا ہی عین عمل ہے)۔ بھکد دوسری قسم پھلی قسم سے افضل نہیں ہے کیونکہ یہ فرع (عمل) سے متعلق ہے پس وہ بمنزلہ فرع کے ہے بہ نسبت اؤل کے پس فرع اصل سے ادنیٰ اور اصل فرع سے اعلیٰ ہونا فیر صہ ہے کیونکہ فرع محتاج ہے اصل کا اور اصل پر فرع مشتبہ ہونا ہے نہ برعکس پس یہ دو قسم مذکور علم ظاہر میں ہیں اور ایسا ہی علم باطن میں بھی ہیں چنانچہ ایک علم عین عمل ہے دوسرا علم غیر عمل ہے قسم اول قسم دوم سے افضل ہے کیونکہ اؤل اصل (ایمان) سے متعلق ہے پس وہ بمنزلہ اصل کے ہے بہ نسبت دوم کے اور دوم فرع سے متعلق ہے پس وہ بمنزلہ فرع کے ہے بہ نسبت اؤل کے جیسا کہ علم ظاہر میں گزرا پس قسم اؤل (یعنی جو علم باطن کی عین عمل ہے) مثل علم وحدۃ الوجود و علم تجدد اشیا علیہ سبب تقاضی۔ اور وحدت در کثرت و کثرت در وحدت و عینیت حقیقی و غیریت حقیقی در میان رب و عبد کے اور معیت ذاتی و احاطہ و قرب و اقترابیت و سرایان وجود مطلق و تنزیہ و تشبیہ و علم ہر شئی ذیاتی و ہر شئی منطقی و ہر شئی مطلق و مثال اسکو و تالیق حقائق کا علم عین عمل ہے اور عمل میں علم ہے اور یہ علم حسن و افضل و اتم و اکمل ہے اسلئے کہ وہ عبادت مطلقہ و ذکر مطلق و قرب مطلق و رویت مطلقہ و فنا فی مطلق و بقائے مطلق کا مورت و موجب ہے جسکو توحید وجودی علم ہی جاتا ہے پھر علم مرشد کمال الارشاد جامع الاضداد کی زبان سے قال صحیح مسنن سے حاصل ہوتا ہے سخت عبادات و برائیات کا ذمے حاصل نہیں ہو سکتا اسی لئے سلطان الاولیاء (غوث الثقلین سیدنا عبد القادر جیلانی) رضی اللہ عنہ نے مجاہدین میں فرمایا ہے کہ علم باللہ رجال اللہ کے منہ سے حاصل کیا جاتا ہے و قاتر و صحائف سے حاصل نہیں ہوتا یعنی اگرچہ کہ یہ علم کتابوں و صحیفوں میں لکھا ہوا ہے بلکہ غیر رجال اللہ کے منہ سے حاصل کرنے کے صرف کتب میں نسخہ کا حقد اور جیسا چاہئے حاصل نہیں ہونا جیسا کہ بند و مقفل دروازہ بغیر کنجی کے نہیں کھل سکتا۔ علم باطن کئی دوسری قسم (جو علم کہ غیر عمل ہے) مثل اذکار و اشغال و مراقبات مقیدہ پس اسکا علم غیر عمل ہے اور علم غیر علم ہے اس سے فنا کو بقائی بقید حاصل ہوتا ہے جسکو توحید شہودی کہا جاتا ہے پس جان اور عمل کراہی عجز بزرگشہ التمریز نظر انصاف سے دیکھ کہ اس تحقیق کی بنا پر علم باطن کی قسم اؤل کہ جسکا حصول مرشد کمال کے قال صحیح پر موقوف ہے۔ جس سے حال صحیح مطلق حاصل ہوتا ہے۔ حال صحیح مقید پر (کہ جسکا حصول ذکر و شغل مقید پر موقوف ہے) کفایہ رجحان و زیادت و اولویت و افضلیت کہتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (افضل علم افضل عبادت سے بھتر ہے) نیز اسی کلمہ میں مذکور ہے قال الجدید قدس سرہ استغفر او الوجد فی العلم خایر۔ (۱) استغراق العلم فی الوجد ملا عبد الغفور مرید و شاگرد مولوی جمالی قدس سرہا در معنی اس قول نوشتہ یعنی استغراق و استہلاک و جہد و علم و مغلوب بودن و جہد و علم را بھتر است ازاں تھلاک و علم در جہد و مغلوب بودن و جہد حاصل آنھ غائب بودن علم بر جہد و حال بھتر است ازاں غالب بودن و جہد و حال بر علم انتھی پس میباید کہ قال صحیح را سرسری نہ پندار و در غیر ہر حال مقید بر آن اندیشہ گماںی۔ پس ابن اکبر ارشاد تخریج سے صریحاً ثابت ہوا کہ قال صحیح حال سے بھتر و برتر ہے اسی قال صحیح کو حاصل کرنا چاہئے لئے سر و مرشد کمال سے بیعت کی ضرورت ہے۔ مرشد کمال وہی ہے جو قال صحیح جانتا ہو اور اسکی تعلیم و تہذیب کرتا ہو و اگر و شاغل تارک الدنیا صاحب حال مقید ہونا اسکو ضرر نہیں



جائز نیست کہ فی السکون القادر لولولنا سلوی رفیع الدین النقشبندی القنداری - زینر باید دانست کہ ظهور ظهور در مقام ہر برہم تمام است یعنی ظهور مجرد و مجرد و ظهور ذات و احدہ تحقیقی در آسمانے کثیرۃ الہیہ - دیدہ ظهور مجرد و مادی ہر ظهور جان و احدہ در اجزائے کثیرہ بن سیدوتم ظهور مادی در مادی ہر ظهور شخص و احدہ در مایہ و مشککہ و مختلفۃ الالوان و الاشکال درین ہر نہ ظهور تغییر و تبدل منظم و تجزئی و تقسیم و تحلیل و اتحاد و اش گنجایش دارد - امام ربانی نوکتوب ہشتاد و نہم جلد سیوم می نگارد انچہ این فقیر از اطلاعات ایشان مکتبی ہمہ اوست می فہمداست کہ این ہمہ جزئیات متفرق حادثہ ظهور یکتات اند تعالی و تقدس در رنگ آنچہ نمودن زید مثلا در مایہ متعددہ موجود پیدا کردہ است ظهور یک ذات زید است اینجا کہام جزئیت و اتحاد است و کدام حلول و حلول ذات زید با وجود این ہمہ صور بر مرافقت حالت اصلی خود است و این صور نہ بیچ افزودہ است و نہ بیچ کماتہ آنجا کہ ذات زید است این صور را انجانامی و نشانے نسبت تابا و نسبت از نسب جزئیت و اتحاد و حلول و تفریق کنند برہم الان کہ امکان را اینجا باید جست چہ در مرتبہ کہ اوست تعالی چنانچہ عالم را پیش از ظهور آنجا گنجایش نبود بعد از ظهور ہمہ آنجا گنجایش نباشد فلذا ہمہ یکون الان کہ امکان - انتہی - قائمہ (۵۸) در اختلاف معنی وجود و معنی وحدۃ الوجود و وحدۃ الشہود - بدانکہ در مایہین وجود اختلاف است - صاحب رتخانات از ملا عبد الغفور نقل میکند اختلاف است حکما و مونیہ کہ آن وجود کے کہ مبداء آثار و جوہرات شدہ چہ وجود است شیخ مکر الہدی علاؤالدولہ سمنانی و تلمیذ از مونیہ و اکثر حکماء و متکلمین بر آن اند کہ آن صفتی است از صفات حق سبحانہ کہ افانہ کردہ است بر موجودات و متنا است بقیض وجودی و وجود عام و نفس الرحمن و غیر آن و حضرت شیخ محی الدین ابو العزلی و اشبا ایشان و اکثر مونیہ محققین و متقین از قدسین و متاخرین و تلمیذ از حکماء و متکلمین بر آن اند کہ آن وجودی کہ مبداء آثار شدہ ہم وجود حق است سبحانہ و تعالی شانہ کہ عین حقیقت خود است لا غیر - پس ہمہ ممکنات موجود بوجود واجب اند یعنی ذات را با اشیاء علاوہ محبت و اتع است کہ آن ہمیت جمہول الکیفیت است و بیچ احدے از ارباب سیمتیق از انبیاء و اولیاء و حکماء پس برہم آن حجت و حقیقت و سہروردہ اند غایتش آنچہ جمیع افراد انسان مطلع شدہ اند بر سر معیت بقدر استعداد و قابلیت خود و تمثیل کہ مشابہ این علاقہ است کہ بقدرے مبالغہ شدہ اند و نہ آنکہ فی الواقع چنان باشد نسبت خارجی است بہ معروض انتہی - و نزد بعض وجود امر انتزاعی است - صاحب کتابہ مدنی مولانا بدلوئی می نگارد - و قیل الوجود امر انتزاعی متصف بالمہیات و الجاعل لم یجعل الماہیۃ فاما ہیۃ مایۃ و لا الوجود وجوداً و لکن جعل الماہیۃ موجودہ اقول ہذا قول صادق فی نفسہ خطا و باعتبار حصہ معرفتہ الوجودیہ و باعتبار ذکرہ فی بحث الوجود و تحقیق فائزہ رک لا محالہ امر انتزاعی نسبہ بالوجود و نقص بالمہیات و لا لاقسام بہ اثر من اثرا جعل الجاعل و سبب لہ - و قیل الجاعل جعل الماہیۃ و اصدار من نفسہ و بعد اصدار لا نظر الناظرین الی بعض احوال ما بین ظهور الفا علیہ و القا یئہ و نحو ذلک فارقم فی صدد ہمہ عند ذلک صورتہ تسمی بالوجود اقول و ہذا ایضا قول صادق فی نفسہ خطا و باعتبار حصہ معرفتہ الوجودیہ - فائزہ رک قطعاً ہوا متمایزہ فی الخابج نسیمھا بالاسماء و المختلفۃ لاجرم انہا جعل الجاعل - انتہی - درین اختلاف وجود مولانا بدلوئی دیکتوب مدنی حکم میفرماید - واضح آن ہذا کہ وجودات فاعلہ نسیمھا بالمہیات مھووت بین وجودین آخرین - احدہما الوجود الوجودی و الاخری علی سبیل الوجودات و ہو مقدم علی الوجودات الخاصۃ و الوجودات الخاصۃ تنزلات و تعینات لبعض عمومہ و

وجود حکمے دارد و اگر مخطوط مرتب نسخی نہ بدیتی بہ انتہی و آئینہ مولانا نور الدین عبدالرحمن جامی و صاحب تحفۃ المرسلہ و دیگر صوفیہ غیرت را اعتباری گفتہ اند مراد از ان اعتبار واقعی و حقیقی است نہ اعتبار محتمل چنانچہ مولانا در مکتوب مذکور میگوید  
لا يقال الصدوقية يلزمون ان الحق بالامكانية اعتبارات و اضافات لاحتمال الوجود لا بالقول الصوابية فيقولون بان النار غير المارة والماء غير البوار وان الانسان غير القيس وان كان الوجود يشتملها كلها فلا جرم انهم ارادوا بالاعتبارات والاضافات معنى لا يراهم هذا التغاير الذي يكون منشا الاختلاف الاحكام والآثار وهذا المعنى هو الذي يعبر عنه بان الكثرة حقيقة والوحدة اعتبارية اذ لا معنى حقيقة الا تمايز الاحكام واختلاف الآثار وتغاير الحقائق التي هي الوجودات الخاصة باختلافها في اصل الوجود وعدم رجوعها الى الوجود الواحد المنبسط على سائر الموجودات كلاً - انتهى و نیز مولانا در مکتوب مذکور میگوید و كذلك كلام مولانا عبد الرحمن الجامي عندي مسلم فان مقصوده نفى تامل الحقائق بجوابها و اعتبارات و اضافات للوجود والحق في ان الوجود طعم فيها وتعين بها لا بمعنى الفرق الاعتباري انتهى - و نیز مولانا در مکتوب مذکور میگوید - اقول هذا القول صحيح عقلاً وكشفاً فانك اذا قلت ان المتحقق في معركة القتال ليس الالجسم فهو القتال وهو المقتول وهو الله القتل هو الركب وهو المربوب وهو الشرح وهو الشيف وهو الرمح وهو القوس وهو النشهر وهو الزاج وهو المرمي وهو الهازم والمهزوم وهو القتال وهو المصنوع عليه غير ان الجسم لم يستحق اسم من هذه الاسماء الا بحقيقة خاصته ومعنى خاص و اذا نظرنا الى تلك الكيفيات مع قطع النظر عن اقترانها بالجسم كانت معدومة ولم تصدر عنها آثار و اذا انتم الله بها الجسم صارت موجودة صدر منها آثار و بالجسم محمل تلك الكيفيات والحاصل لها استعداد لتلك المعاني في العقل والتقدير قبل الوجود الخارجي وتلك الصور المتكثرة اعاد لم تحفظة ان لوحظ اليها مع قطع النظر عن الجسم لم يكن لها تحقق وكانت موهومته وان لوحظ بضم ضميمة وهي الجسم كانت موجودة فاذا صار الجسم سيفاً تارة ورمحاً اخرى فقد انشئت به الاسباب اعني التيارات والحدود والخصائص والحديد والشار والكبر والمقع والقدر والمشتار ويحيى الى ان حدثت بين الموهوم والموجود الذي هو الشيف والرمح وبين الموجود الذي هو الجسم نسبة معلومة الانية مجهولة الكيفية بها افسد ذلك المعلوم بالوجود ومعنى وجود الشيف والرمح حينئذ ارتباط الموهوم بالوجود بحيث يصح له اشتقاق الاسم من الوجود وكان الجسم عاماً محتملاً لصور كثيرة فاذا صار سيفاً وتلبس باحكام السيفية بين القتل وغيره فقد تعين تعين خاص وبرز في بوضوح وروا  
استعملت فيها عند ذلك ظهر في منظر خاص وهو الشيف كان ذلك كله كلاماً صحيحاً لا يمكن من انكاره عاقل - اللهم  
الاسنات القطبية تخرج الى الوضع والعرف ولا عبرة بها عندنا فاذا فهمت هذا قدر في الجسم فالوجود اولي بغيره ثم الوجود  
معناه ما انصف بالوجود لا شك انه صفة انتزاعية فلهذا خرجت عن هذه الصفة الانتزاعية بل لها منشا لا يتزاع في الخارج  
او هي بمنزلة انياب الغول لا شبهة ان بدهنة العقل حكم بالاول وينع الاحتمال الثاني واذ كان هذا حكم الموجود والحقيق الذي  
هو منشا الانتزاع بالاولي - انتهى ولصاحب هذا المکتوب لهذا كلام لا يحتمل المقام پس ازان بايد دانست وجود در ما  
حقن في معنی معنی است و هو الحق تعالی و قدس و این وجود حقیقی حقیقی است که باین صفات ثلثه مستصف بود یکی  
آنچه هستی و بذات و وجود - از اول و ابد - و توهم آنچه قیام موجودات بذات و بود و حدوثاً و لقاً - و توهم آنچه غیر او  
در خارج متغی باشد لایقاً و اما مکاناً و معنی تحقق و حصول کما ذمب الیه بعض الحكماء و المتکلمین زیرا که تحقق و حصول از حکم  
مصدریه اند و معانی مصدریه در خارج موجود نیستند بلکه از موجودات و منتهی اند پس اطلاق لفظ وجود باین معنی بذات تحقق

از آن مشهور گشت یعنی شهود وحدت در کثرت حقیقت نفس الامری است زیرا که آن حقیقت واحده را با کثرات احاطه  
معیت ذاتی است و آنچه آخر مشهور گشت این است افتخار و استتار در شهود است فقط مثل استتار گواکب در سطوت نور  
آفتاب - و بعضی دیگر صوفیه را نیز همین طو پیش آید ایشان گمان بر آنند که آنچه اول مشهور و ما بود بسبب استیلا و محبت  
بوده است و در دیوار من آینه شد از کثرت شوق و هر کجای محرم رسته ترائی منجمه و الا حقیقت واحده را  
با کثرات هیچ ملائمت و مخالط نیست و آنچه آخر مشهور گشت حقیقت نفس الامری است و آن در مرتبه ترقی واقع شد  
و همچنین بعضی صوفیه چون بمقام فنا تمام رسد ایشانرا شهود قسم اول میسر شود و چون بمقام بقا سرفراز شوند مشهود  
قسم ثانی و فرود آیند پس گویند که آن تجلی ذاتی الهی و میراث الهی و فتاوی الله بوده است و این تجلی صفاتی و اسمانی و سیر  
فی القدر و لقا بالله است و بعضی دیگر را هم همین طو پیش آید ایشان پندارند که آن مشهود ذات محبت نفس الامری  
بود و این شهود وحدت در کثرت فقط در شهود ماست و نفس الامری نیست چنانچه کسی که در این نظر در قرص شمس کند  
بعد از آن بجانب اشیا دیگر نظر اندازد - متشیخ ولی الله محدث که عمده خلفائے سلسله احمدیه است در معائن بعد از این  
راه جذب میگوید - و چون این قسم وحدت بر سالک منکشف شد راه جذب طے کرده معتقد توحید و وجودی باشد یا نه -  
تفصیلش آنست که کسی که اولاً توحید صفاتی می یابد و بعد زمانه از آن دور میگردد و بهوچید ذاتی میسر شد و این محامله را  
توجیه میکند بآنچه تحت مغلوب شده بود و موقیومیت واجب را به نسبت ممکن اتقا و دانسته بود و چون چنانکه در عالم نام  
کسے شمع را می بیند و آنچه بیج سبع نیست قوت تخفیه وے است که بشکل سبع ظهور کرده است و چون ازین مقام ترقی  
کرد و بتدریج افتاد آنرا خلاص از ورطه تشبیه دانست و دیگرے با هم همین صورت واقع شده آنرا توجیه کرد و بآنچه  
آن ظهور در بیان امر محقق است و آن استتار ثانیاً استتار است و در نظر فقط تحت قال این راه امر متفق علیهاست  
و بیج کس از اولیا و مکمل نموده است الا باین راه رفته اگر در تبعه میان ایشان اختلاف باشد و عبارت  
شده - مشک واحد و کل الی ذلک انجیل کشید و آثار و توحی المعرفت ذکی الذهن مینویزند که مطلق کلام ایشان  
و اختلاف عبارت با بیان راجع کند انتهی - کلامه انتهی - و نیز مولانا و سیلا پوری در اصل مذکور میگوید که معنی قول  
بوحده شهود است که در بیان این وجودات خاصه محبت چاسو نیست بلکه همه مخالفی مختلفه اند و همه آثار فاعل  
از فاعل حقیقی که مقتضای ذات او است او غیر این وجودات خاصه جمیع وجوده اما اکابر اولیا و امرتبه توحید عالمی  
حاصل میشود و درین آثار فاعل این آثار را مشاهده کنند پس بسبب غلبه محبت استیلا و عشق است مثلاً که تحذیق  
نظر در قرص شمس کند تا آنچه در حقیقت مشترک و صورت قرص شمس منطبع و راسخ شود پس هر چه نیست که ببند  
اول مشهود و قرص شمس شود پس گوید - ماریت شیعاً الا و رایات الشمس قبله و باز بعضی چون نظر در خود  
افتد سبحانی نا اعظم سبحانی و یس فی صحتی سوی الشمس و بعضی آثار الشمس و تعدد بفرق و بحدت عقل معلوم است که شمس هرگز  
عین اشیا نشده است قال بعض الصوفیه لذلک هو المشهور علی الالیه من معنی واحده الشهود و لکنی کست الطریق  
بالاکابر انهم کما قالوا بل مرتبه تعددی لخریر مذموم و الله اعلم بمرادهم لانه یرو علیه ان کون التوحید الحالی  
لغواص و هو الکمال الاقصی متفق علیه عند جمیع الصوفیه فلو کان کذلک لزم ان ریا عنا حق و محابذ اهل حق مشهور  
غیر نفس الامری من قبیل اغلاط الحس و قد قال الله تعالی و الله بین جاهد و فینا لیهب یتهم سبنا آلیه فاشاهم

حاصلت من ارتباط معلوم الایة مجهول کیفیته بینہ و بین الہامیات التي ہی شئون هذا الوجود المبسط وصورة العلمیة  
وثنایہا الوجود المتعرج من طائفة الوجودات الخاصة اجمالاً فکل واحد من ائدین القائلین اصاب الحق و اخطأ فی  
الاکتفا بما لا یشفی علیلاً ولا یطغی علیلاً و قال الصوفیة القائلون بوحدة الوجود الشیء الذی یکون فی الخارج و یتسم بصفات  
الآثار الخارجیة لا یخلو من ان یمکن فی حصوله فی الخارج و فی ترتب الآثار الخارجیة علیہ محتاجاً الی ضم ضمیته او لا یمکن  
محتاجاً الی ضم ضمیته فالاول هو الممکن والثانی هو الواجب وقد ادرکنا ان هذه الضمیة هو الوجود المبسط علی ہذا کل  
الوجودات و ہو شئی قائم بذاتہ مقوم بغیرہ و لیس متعیناً فی نفسه مختصاً بنوع من الآثار المعلومہ عند الناس لکن لہ تدرج  
علماً و عیناً فذلک التدرجات صارت متعیناً مختصاً بالآثار غائیة معلومیة و اول مراتب تدرجہ تجلیہ بنفسہ بشتان کل  
لا یمکن عند شان البتہ تدرجہ الی تفصیل ہذا الشان کلہ فی العلم دون العین ثم تدرج فی تلک التفصیل  
فی العین کما کان فی العلم انتہی . ایضاً اختلاف در معنی وجود ذکرہ اند . اما اختلاف در معنی وحدة الوجود  
و وحدة الشہود آنکہ مولانا دہلوی در مکتوب فی میگوید : اعلموا ان وحدة الوجود و وحدة الشہود لفظتان لطلاقان  
فی موضعین فمارة تستعملان فی مباحث الہیة الی اللہ عز وجل فیقال ہذا الساکت مقام وحدة الوجود و ذلک مقام  
وحدة الشہود و معنی وحدة الوجود ہنہا الاستغراق فی المعرفة الحقیقة الجامعة التي تعین العالم فیہا بحيث تسقط  
عند احکام التفرقة و التمايز التي معرفة الخیر و الشر مبنیة علیہا و الشرع و العقل خبران عنہا مبینان لہا اتم بیان و ان فی  
انہاء و ہذا مقام کل فی بعض الشاکین عن شیء حکمہ اللہ تعالیٰ منہ . و معنی وحدة الشہود التجمع بین احکام الشیخ و الشیخ  
فیعلم ان الاشیاء واحدة لوجودہ من الوجود کثیرہ مبانیہ بوجہ آخر ہذا المقام اتم و ارفع من الاول و ہذا الاستطلاح  
القدیم عن بعض التابعین انہ ادم النبوی قدس سرہ . و مارة تستعملان فی معرفة المقادیر الاشیاء علی ما ہی علیہ  
نظروا فی وجہ ارتباط الحوادث بالقدیم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة فی حقیقۃ واحدة کما ان صورة الانسان  
و صورة الفرس و صورة الحمار متواردات علی الشیخ و الطبیعة الشمعیة باقیة فی جمیع الحالات لکن الشیخ لا یسمی باسم  
انما شیل الا بتلک الصور المتواردة علیہ بل تلک الصور فی الحقیقة ہی التماثل لکن لا وجود لها الا بفہم ضمیته ہی  
الشیخ و وقع عند آخریں ان العالم عکس الاسماء و الصفات الطبیعیة فی مرایا الاعدام المقابلة لتلک الاسماء و عکس ان  
القدرة یقابلہا عدم و ہو العجز فلما انعکس صورة القدرة فی مرآة العجز صارت قدرة ممکنة و علی ہذا القیاس سائر الصفات  
و الوجود الیضا علی ہذا الاسلوب فالکدہب الاول یسمی بوحدة الوجود و الثانی بوحدة الشہود . انتہی . صاحب اصل  
الاصول مولانا شاہ عبدالقادر فرخانی میلاد پوری درین مباحث سیر و سلوک معنوی و مرتبہ توحید عالمی و اصل  
سیوم میفرماید کہ مرتبہ توحید عالمی صوفیہ را بدو قسم مینمیشود . قسم اول آنکہ در سطوت احدیة ذاتیہ این ہمہ کثرات  
مقبور و مخفی میشود و حقیقت واحدہ باشد مثلاً تمام ریور را بیکجا از مذہب خالص بے صورت میشود و شہود ہمہ  
الطیور و دروغ بگذرند و محض حدید میشود باشد و ہمہ صور سب و خباب و شلج و برز و بر طرف شود و بحر ساوج میشود  
باشد . قسم ثانی آنکہ احوال حقیقت واحدہ را در یہ کثرات مشاہدہ کند بے آنکہ این کثرت از نظرش مرتفع شود  
مثلاً مشاہدہ کلی در زمین افراد و مشاہدہ مذہب در ریور و حدید در اسلحہ و بحر در اسواج و جنب و طین در ادانی  
جستہ صوفیہ را در سلوک خود سخت قسم ثانی پیش آید . بعد از ان بشہود قسم اول فائز شوند پس دانند کہ آنچہ ارا

هم عالم را خلق حتی سبحانه میگویند و این طائفه و اصل کامل از علی تفاوت درجات الوصل و اکمال - انتهی طیفه طائفه اولی را ایجادیه گویند و این طائفه همچو تنگنای قائل همه از دست بود و خلق و خالق را همچو مصنوع و صانع و نقاش و نقش و کوزه و کلال و تصویر و مصور می دانند - و طائفه ثانیه را شهودیه خوانند و این طائفه قائل همه بدست بود و خلق صفات را همچو عکس و شخص می دانند چنانچه عکس بدو شخص قیام ندارد و چنین عالم بدون حتی سبحانه قائل هم نبودند و این هر دو طائفه وجود ممکن جمیع الوجود غیر وجود واجب است تعالی و اقدس - و طائفه ثالثه را وجودیه نامند و این طائفه قائل همه اوست بود - طائفه اولی قائل ایجاد است فقط و طائفه ثانیه با وجود اقرار ایجاد قائل انعکاس است و طائفه ثالثه با وجود اقرار ایجاد و انعکاس قائل است بحیثیت وجود در صورت - و صورت را بدون ضم وجود نزد ایشان ظهوری و نمودی نبود حاصل آنکه نزد وجودیه در میان وجودات فائده جبری است جامع و بی الوجود العالم و این وجود عام تعالی و تقدس هر چه بر قیوم و جنس اعلی است و وجودات فائده جمیع اجزای درین عین واحد وجود اعراض مجتمعه اند و نسبت این جنس اعلی با وجودات فائده از نسبت ربه مشهوره نسبت عموم و خصوص مطلق است و نزد شهودیه و ایجادیه بسیار است از علما و کلام در میان وجودات خاصه جبر جامع نیست و نسبت این جنس اعلی با وجودات خاصه از نسب مذکوره نسبت تباین است و نیز باید دانست که عالم نزد علما و ظاهر وجود وجود اصلی است و نزد علما و باطن چه وجودیه و چه شهودیه موجود بود و ظنی در فنی وجود اصلی شیخ ابن عربی و امام ربانی هر دو متفق اند و در اثبات وجود ظنی نیز متفق لیکن شیخ وجود ظنی را در درجه تمثیل می انگارند و در خارج جز احدیت مجرد موجودی دانند و امام ربانی وجود ظنی در خارج اثبات می نماید - که ذاتی المکتوب الاول من الجمله الثانی للام ربانی - و نیز باید دانست که در وجود ظنی اقوال امام ربانی مختلف اند در مکتوب اول جلد ثانی و غیره میفرماید که عالم موجود خارجی است وجود ظنی و در مکتوب چهل و چهارم جلد مذکور و غیره می نگارد که عالم موجودی است موجودی متفق - ازینجا است که مولانا و دهلوی در مکتوب مدنی می طرأند - و اختلاف انبیا ای اقوال الحق در فی العالم فقال هو موجود فی الخارج وجود اظنی - و قال اخری هو موجود فی الوجود الا ان الله تعالى القنه فی تلك المنة نصار موجودا متقنا - و نیز در مکتوب مذکور میگوید و كذلك اختلاف اقواله ای اقوال الحق در فی ان العالم موجود خارجی بود و ظنی او موجود متفق اختلاف کمیل اکبر و فی اذالمه و مواد الوجودات الفائده و تحقیقه بحیث بقدره منبأ انما رسوا و یستی فلا تحقیق وجودا خارجیا و وجودا و همیا متقنا - و ان سألنی عن الحق القدر قلته ان الذات الالهیه حیث بی هی اجل من ان یكون فی الخارج اونی الایمان اذ الخارج اسم للنفس الزمانی و فی الایمان کراهیه عنه نعم الحق تجلی عظیم هو فی الخارج و نصف الحق باشد فی الخارج اونی العار بشرط بلا التجلی - و ان سألنی عن هذه الاقوال كلها ما اخرجها علیها الا من جهة التبعیه و من جهة ذکر شیء فی غیر محله و الا فلما اشر ما حسب کشف الی ما لیس له حقیقه اصلا انتهى - و نیز باید دانست که در تأمل اسما و فیه حقیقه ممکنات در میان شیخ ابن عربی و امام ربانی خلافت است و وجود الایمان هر دو اکابر یک است اما هر یک از بی دو اکابر این مقدمه را بعباسی و دیگر تعبیر فرموده و امام ربانی بلفظ علمی و صوابی عبارتی شیخ را بر خلاف جهان خود حمل کرده است و ازینجا است که مولانا و دهلوی در مکتوب مدنی میفرماید من اراد التبعیه من تأمل الاسما و فیه المکنات فی المدة البریه فلیعبار ان کلماتها صامیه - و اما ان حقائق المکنات هی الاسما و الصفات شمیسه فی العلم و الثانیة ان حقائق المکنات هی عکس الاسما

عن ذالک - انتہی ذیلر مختص کلام مولانا سیلا یوریجی کہ در اصل مذکور میگوید آنچه در میان وجودات خاصه جہتی است  
جامعہ وحی الوجود المنبسط لواء الوجود العام ایما داشتند فصل و نسبت وجود منبسط و ربط آن با وجودات خاصه اکثر چه حکم  
و لیسۃ النشۃ الاعلیٰ از مثال محسوسات متعالی است اما تقریباً للذین ہیچو ظهور صورت نوعیه در افراد است یا ہیچو نسبت  
آب با موج و حباب یا ہیچو نسبت ذرہب با عسل یا عسل با شکر یا عسل با نبات یا عسل با حیوان یا عسل با انسان یا عسل با  
و بموجب کل متعین مسبوق باللاتعین باید کہ این وجودات خاصه ظلال و اشراقات وجود منبسط باشند یا بجوئی ظهور  
و تنزلات و سہ باشند یا بجوئی تقیدات و تعینات و سہ باشند چه مفاد این ہمہ تعبیرات آنکہ وجود منبسط بلا اصل است  
و وجودات خاصه کہ حقائق اشیا است فروغ و سہ پس این خصوصیات بمنزلہ قالب موم بودہ باشند و مستحق بجزء وجود  
منبسط ہیچ نیست زیرا کہ موجود را چون تحلیل کنیم بجاہیت و وجود و وجود را از ماہیت سلخ نمایم حج من جمیع الوجود ہیچ  
نمی ماند مثلاً از طین سوسا زیم و صورتش را در تصور از طین جدا نمایم پس آن صورت را تحقیق بجزء و زاید از وہی  
نباشد و عند الانزعاج چون بشکافیم ہر اشیاء کہ ہست از طین بودہ لیکن طین محتل صور گنبدہ است اگر خواہیم کہیم  
کنیم اگر بیاشکل دیگر سازیم و این ہمہ اشکال بمنزلہ قالب است مرطین را و ہر یک در حاد ذات خود امر موم بودہ  
کہ بالطین اوست نسبت پیش می آید و بان نسبت نام طین سہو میشود و احکام و خصوصیات سہو از طین ظهور می یابد  
پس آنچه میگویند کہ عالم وہم و خیال است و ایمان ثابہ بوی از وجود نبویہ است و مانند آن مراد از این عبارات  
آنکہ صورت عالم سہو و نیست بوجہ کہ غیر این وجود منبسط باشد وجود منبسط شامل این ہمہ صور بودہ و اضافت وجود  
حقیقی بوی صورت عالم محض وہم و خیال باشد نہ آنکہ حقائق اشیا ثبوت ندارد و آتش و باد و آب و خاک و فرس  
انسان را حقیقتی نبود و مکلف را طاقت و معصیت و جزا و سزا و جنت و دوزخ نباشد سہو اللہ من ذالک - لیکن  
مراد آن عبارات بسبب وقت معنی و ضیق عبارت کما یبغی واضح نمیشود و مومہم خلاف مقصود بودہ و قول شیخ قدس سرہ  
الحق محسوس و العقل معقول از ہمیں مقام خبر میدہد بالجملہ وجود حقیقی یک ذات فالض البرکات بود و لا موجود الا  
اللہ متحقق باشد - مثنوی سہ ما عدم ہایم ہستی ما ہے ما ہے تو وجود مطلق فانی نہاید نیست را بنمودہ است آن مختصر  
ہست را بنمودہ بر شکل عدم و بحر را پوشیدہ کف کردہ اشکاف با در پوشیدہ بنمودہ غبار خاک را یعنی بیا لای علیل  
بادہ الی جز بتعریف و دلیل و کف ہی مبی روانہ ہر طرف و کف بحر دریا ندارد منصرف و کف بحس بینی دور یا از دلیل  
تکمر سبحان اشکاف اقال و قیل و نفی را اثبات می بیند داشتیم و دیدہ معدوم بینی داشتیم و لاجرم سرگشتہ گشتیم  
از ضلال و چون حقیقت شد بھماں پیدا خیال و ای عدم را چون نشانند از نظر و چون نہاں کرد آن  
حقیقت از بصر و آفرین اسے اوستاد و سحر یافت و کہ نمودی معرفتاں را دروصات و پس از ان باید ادا  
کہ مختص کلام امام ربانی کہ در مکتوب صدوق صدم جلد اقل میفرماید آنکہ مشائخ طریقت قدس اللہ تعالیٰ اسرار  
سہ طاہفہ آمدہ - طاہفہ اولی قابل اند با آنکہ عالم با بجا حق سبحانہ در خارج موجود است و ہر چہ در اوست از اوصاف  
کمال سہ با بجا حق است سبحانہ و طاہفہ ثانیہ عالم را ظیل حق سبحانہ می دانند اما قائل اند با آنکہ عالم در خارج وجود  
است لیکن بطریق ظلیت نہ بطریق اصالت و وجود اینہا قائم بوجہ حق است سبحانہ کہ قیام الظل بالافضل  
و طاہفہ ثالثہ قائل اند بوحده و وجود یعنی در خارج یک موجود است و بس عالم را در خارج تحقیق نیست و این حقیقت



انسان صحیح تشدیه چنانچه بنا بر صحیح نیست نوع انسان و نوع فرس نسبت حیوان و شجر به نسبت نامی و نامی و جماد به نسبت جسم و مجرّد به نسبت جوهر و جوهر و عرض به نسبت وجود عام همین حال دارد. پس بدیهی است که درین مواضع مصداق محل و مصداق تغایر هر دو یافت میشود و درین صورت احکام هر دو قبیل را گنجایش بود و عقول قاهره گاهی آن را از قبیل عین شئی گیرند من جمیع الوجوه چون بعضی لوازم عینیت یافته نشود نقص آن محققه کند و گاه آن را از قبیل غیر تراشند من جمیع الوجوه چون بعضی لوازم غیریت بدست نیاید نتیجه مانند عقول سلیمه دانند که نسبتی است غیر نسبت عینیت و غیریت هر چه از خصوصیات اشیا ناشی شده است و وجود عام از اخبار آن پاک است چنانچه مواد بشره و تصرف است و گفت زبان نوع انسان را ملوث نمی سازد و هر چند این است و او اقرر و الا ان السال است هر چه از مرتبه اطلاق من حیث المطلقه سر بر آرد بخصوصیات نسبت نتوان کرد چنانچه نوع بودن و کلی بودن و مطلق بودن باین فرد و نسبت نتوان کرد و هر چند مطلق در مقدار است چون درین انواع مختلفه خاص متنوعه بدست می آید عقل بدست آوردن امور متغایره بحکم الاشیا تقریر بافتاد و بانه ثبوت انواع شئی جز نم کند و هر یک را از دیگر می شناسد بطلان وجود عام که غیر یک چیز محسوس و معقول نیست تا عقل را در دوسه تصرف بود و از غیر باز شناسد معجز الطاف در لطافت و بساطت در بساطت است بجز حیرت چیز بدست عقل نیاید از اینجا است که معقولیان در میان جوهر و عرض حقیقت مشترک اثبات نموده و وجود عام را جنس اعلیٰ نه سمرده اند. منتها آن عدم حضور وجود عام است نزد عقل اشیا ما خود نمی دانیم که یک حقیقت منشعب بدو شیخ میشود گاهی در کسوت قیام بنفس ظهور کند و سخی جوهر گردد و گاهی در لباس قیام بغیره بر آید و سخی بعرض شود و از غیر بگنجیهای همین معنی است جوهر شدن اعراف در عالم مثال و عرض شدن جوهر در مطن خیال و صدق صورت ذی بنیه بر موجود خارجی الی غیر ذلک مالا یخفی و لیکن اهل ذوق بجامه ذوق بطریق حضور الشی لذاته بذاته فی ذاته ادراک آل کنند و حقیقت را بوجوه من الوجوه می دانند و بآن نا آشنا آشنا شوند. بالجمله رنجی از آن در عقل اهل ذوق می افتد. بیان سه ثانی آنکه میان وجود عام و ذات بحت نسبتی است معلوم الانیته و مجهول الکیفیته نه تنزّل است جمیع وجوه نه ظهور پس اشکالاتی که در ثبوت هر حقیقت مفصل ازین حقایق ناشی میشود آنجا مسووع نیست و آنرا در آن مرتبه در و نه از ازل و بعد از آن تو می راجع نظر نحو داند و کرد و وجود عام مشهود شد آنرا وجود نام نهادند. در دوسه افتد و بساطت یافتند که در اندیشه عقل بگنجی همون را مبدا المبادی زعم کردند و هر چه از بساطت و لطافت که بایشان رسیده بود بر آن وجود منطبق ساختند و در آن معرفت ابدالیه را ماندند و ندانستند ۵ هنوز ایوان استغناء بلند است ۶ هر که مقدّم قیصری را به بنیادین مذہب را روشن تر بداند. منتها این غلط و توف است بر وجود عام و بر وجه از وجوه او کفایت دن و بکنه او نارسیدن اگر بکنه وجود عام رسیدند پس آن را مبدا المبادی نه گفتند و جمیع را بر ماورد وجود عام گذر افتاد ایشان ذات بحت را مبدا المبادی اول الاوایل دانستند و وجود عام را صادر اول و وجود منبسط علی هیاکل الموجودات گفتند لیکن در احکام تفصیلیه هر دو را مخلوط کردند و بیک اسم سخی ملوّدند. و از جهت تسامح و تساهل تعبیر احکام هر یک را بدیگری مخلوط کردند

والصفات المنطوق بها المقابلة لها ملا فرق بين العبارتين الآخر فالضعيف لا يعاين عند التفقش عن حقائق الاشياء على ما هي عليه وبالجملة فالقول بان حقائق الممكنات عكوس الاسماء والمنطوق بها المقابلة لها ليس مخالفا لكلام الشيخ العربي واتباعه وكم لهم من تصریح او تلويح بهذا المعنى وقد اوردنا ما نرى الى اوجه المسئلة فلا حاجة الى نقل كلامهم والاطلاب بسيرة نصير حاتمهم والقول بان حقائق الممكنات هي الاسماء بمعنى ان الاسماء هي المتألمات في الوجود ولها اطلاق في الطرقتين مقابل شي باعيان الممكنات او بمعنى ان العارفين له رباسم الاسماء وهو حقيقة التي يرجع اليها ليس مخالفا لكلام الشيخ المجتهد ولو شئنا لافترنا برامین كثيرة من كلامه على كلامه تحمل كلام الشيخ المجتهد انه وجد بعض مقال الشيخ ابن العربي واتباعه فحمل على ما يخالف وجدته وتلك فلتة علمية لا منزهة كسقيته والظلمات لا يخلو منها العلماء ولا يفرحوا مقامهم ان يوجب في بعض كلامهم قليلا فلتة انتهى ملخصه قال صحاح التفاهة المجتهد يخطئ ويصيب چون خطا امام الائمة امام اعظم البوذية كوني في دوائر مجتهد ان والاشان در علوم مقام ایشان ضرر سے ندارد پس خطا امام رباني كه مقلد حنفی است در علوم مقام وے چرا ضرر خواهد داشت غرض میان وجودیه و مسمودیه مباحثات و مطارحات طویلہ اندازیں مختصر گنجائش ترجیح آنہا ندارد بعد التیاراتی و تفقش و تنقیح واقعی چون عالم در نظر ہر دو طائفہ موجود ظلی است پس مال ہر دو یک بود۔ ہذا مولا نا و دہلوی در مکتوب مدنی حکم میفرماید۔ قدر واقع عندنا ان المكشوفين صحيحان جميعا لكن القول بان وحدة الشهود على هذا المعنى - اى على ان العالم عكوس الاسماء والصفات المنطوق بها المقابلة لتلك الاسماء والصفات لم يقل بالشيخ ابن العربي سهو بل الشيخ واتباعه بل الحكماء ايضا يقولون بها وذلك لان محصل هذا القول بجهل التهذيب والتخليص من المجازات والاستعارات التي اوجبت صعوبة الفهم هو ان الحقائق الامكانية اصنع والفص والحقيقة الوجودية اتم واقوى بحيث يمكن ان يقال الحقائق الامكانية انها اعدام ظهر فيها صور الوجودات ولا يخاف ان هذا القول متلفع عليه انتهى۔ درين مسئلہ وحدۃ الوجود تفاسیل دیگر اند قدر کافی از انہما در غایتہ التفتی قنوی فقیر توان یافت۔ و نیز باید دانست کہ وجودیہ و شہودیہ و ایجابیہ و علمای کلام ہمہ از اہل سنت و جماعت اند۔ در اختلافات اہل سنت عجیب یکو دیگر نباید کرد بقولہ علیہ السلام۔ اختلاف العلماء و رحمتہ۔ و ہر یک را بحال خود باید گذاشت فرمایم اعلم من ہو آندہی سبیل۔ درین اختلافات جزم یک جانب مجتہد را مستتر نیست تا بمقلد چہ رسد۔ تفصیل این مقدمہ از مقدمہ پنجم باید طلبید و آنچه بعضی از عوام بر علماء و عرفائے کرام درین مسئلہ اختلافی طعنہ میزنند اسلئے ندارد و نیز باید دانست کہ درین اختلافات صاحب الطوائف قدس شاہ ولی اللہ دہلوی و صاحب قول الفصل شاہ شرف الدین تلمیذ دہلوی قدس سرہما قول مفصل دارند۔ علامہ اش انجہ اعظم اغلاط قوم درین باب است کہ گویند ہمہ اوست باز در بیان لوازم عبودیت و ربوبیت توئی بایں بنید و نتیجہ کا ندخل پس غلط موافق بر بیان ہجوین است صحوی کہ در معرفت سنت و جودات خاصہ با وجود عام بود و ہجو کہ در بیان نسبت عام با ذات محبت بود بیان ہجو اول آنکہ طویربتی است میان ماہر و فہم و عالم نسبت حکم ساریتھا است چون ظاہر عین ظہر جمیع اعتبارات و غیر انویہ جمیع اعتبارات مانند طویر ان نسبت افراد ان اگر نوع عین من فردے من جمیع الوجہات کسی کہ ان فرد و فرد دیگر محمول شد و چنانچہ نوع محمول میشود اگر غیر اس فرد بود و ہمہ من جمیع الوجہہ بالیکسی کہ

انکار تاویل وحشت ناگ میان رمضان شاہ وصول عشرت شمول نمود۔ مہربان من حقیقت الامر این است  
 کہ صوفیہ علیہ از قدیم اشارات باین مسئلہ میفرمودند بوجهی کہ محتمل بتاویل بود گاہے بحکایت تاویل میتوان  
 کرد و گاہے محمول بتکرمی توان داشت چنانچہ آن صاحب خود از چند بزرگ نقل فرمودہ اند لیکن بعد از  
 مرقہ طبقات سلف و گذشتن پانصد سال از ہجرت نبویہ این حضرات دو فرقہ شدند جمعے کثیر آن اشارات را  
 بر حقیقت حل کردند و قائل شدند بآنکہ وجود واحد در مراتب و وجوب دامکان و قدیم و حادث و مجر و جسمانی و  
 مومن و کافر و نجس و طاهر ظاہر است لیکن ہر مظلہ حکم بعد از دفرق در احکام مظاہر ضرور است مومن را حکم  
 بر نجاست و کافر بر برکت و اسرار علی ہذا القیاس در جمیع صفات متضادہ چنانچہ گفتہ من ہر مرتبہ از وجود حکم دارد  
 کہ فرق مراتب نجی زیدی یعنی بہ ہمین فرق وابستہ است احکام ظاہر شریعت چیزن منکوحہ حلال است اجنبیہ  
 حرام و پیر و واجب التعظیم است و کافر معاند واجب التحقیر و ہر کہ فرق در احکام نکند و محض وحدت وجود را ملاطہ  
 نماید خلالات شرع و الحاد و زندقہ است و همچنین وجود را کہ عین ذات حق است نزد ایشان با وجود ظہور در  
 مظاہر مختلفہ در مرتبہ احدیت صرف پاک و منزہ است از نقائص و متصف بکمالات - و نیز بدانند کہ نقصان  
 مراتب کثرت باو عالم نمی شود چنانچہ شعاع افتاب باوجودی کہ بر نجاسات ہی افتد نجس نمی شود و حقیقت  
 کلید انسان باوجودیکہ در سلمان و کافر مصالح و مفاسد و عالم و جاہل ظہور کردہ خود نقصان نمی پذیرد و ہمین  
 مذہب صوفیہ بسیار علماء و نامدار کردہ اند و درین باب رسائل و کتب نوشتہ اند عمدہ آغذا از قادریہ شیخ اکبر محی الدین  
 بن العربی و شیخ صدر الدین تونیوی و شیخ عبدالکریم جلی و شیخ عبدالرزاق جہانوی و شیخ امام یانی پی  
 رحمہم اللہ و از کبرویہ مولانا جلال الدین رومی و شمس الدین تبریزی رحمہما اللہ و از سہروردیہ شیخ فرید الدین  
 عطار رحمہ اللہ و از حضرات چشتیہ سید محمد گیسو دراز و سید جعفر کلمی رحمہما اللہ - و از نقشبندیہ خواجہ باقی بانہ و  
 عبید اللہ احمر و مولانا نور الدین جامی و مولانا عبد الغفور لاری و علی ہذا القیاس شیخ عبدالرزاق کاشانی شمس الدین  
 قنباری و قیصری و سعید الدین فرغانی و غیر ایشان گذشتہ اند و تصانیف این بزرگان موجود و مشہور است  
 چنانچہ بملأ خطہ آن صاحب در آمدہ باشد - و جماعہ دیگر آن ہمہ اشارات را بر تاویل حکایت یا سکر حل نمودہ انکار  
 وحدت موجود کردہ اند و گفتہ اند کہ وحدت وجود در بعضی اوقات بنظر سالک می آید بے آنکہ در حقیقت باشد  
 چنانچہ در روشنی افتاب ہمہ سیار را بے نور می شوند و بنظر نمی آیند حال آنکہ در نفس الامر موجود اند - و نور ہم دارند  
 ولیکن در وقت نہار بسبب غلبہ نور افتاب نور اینہا مضمحل میگردد و همچنین است حال چراغ پیش شمع  
 پس کسانیکہ بتوحید صرف راہ زدہ اند توحید ایشان محض در شہود و در نظر است بے آنکہ در وجود باشد و ہمین است  
 مذہب شیخ علاؤ الدولہ سننانی و جماعتی دیگر از قدماء و مذہب امام ربانی و اتباع ایشان و این حضرات ہمہ در  
 اثبات این عقیدہ بر مسائل و مصنفات بسیار پرداختہ اند - چنانچہ معلوم خاطر شریف نما بعد پس مامدم کہ بعد  
 ازین اختلاف پیدا شدہ ایم جزم باحد الطرفین نمی تواند شد پس سبیل مامدم این است کہ چنانچہ در مذہب ساراج  
 حق را دائرہ می انگاریم و میگوریم کہ مثلاً مذہب حنفیہ صواب بجهت اخطاست و مذہب شافعی و مالکی و غیر ایشان  
 محتمل الصواب است همچنین درین دو مذہب توحید وجودی و توحید شہودی اگر نظر بدلیل یک طرف راجع شود

است سکه وحده الوجود را بسبب دقتی که دارد نفهیده و بر طول حمل نموده و از اینجا دقیقه فهمی علماء ایشان توان دریافت بهین قسم دیگر مطالبی است که در کلام حضرت آمده واقع شده اند بسبب غلط فهمی مسخ و تبدیل نموده باشند و بعضی از فرق غلاة بنائیه و نصیریة و سحائیه اتحادی بجائے طول استعمال میکنند حال آنکه اتحاد مطلقا باطل است و باطلان او از اجلائی بدیهیات است شیخ حلی بنا بر کمال دقیقه همین قول اتحاد را نیز بسا لکین باطل است منسوب کرده حال آنکه مقصد ایشان ازین اتحاد دیگر از دو معنی است نه اتحاد حقیقی اول اتحاد و اصلح اول اتحاد عبد نزدیک ظهور نور تجلی مثل حاشی که نور چراغ را نزدیک ظهور آفتاب میشود و عرض این حالت و ظهور آفتاب میشود و عرض این حالت و ظهور نور تجلی از قرآن مجید و اقوال عترت پر نظام است قوله تعالی فطما تجلی ربّه للجبل جعله ککاء و خرّ سؤسی صحیحا و قوله تعالی فلما جاء النور دمی آن بود که من فی النار دمن حو لها و سبحان الله رب العالمین و از اقوال عترت نظام هر قول حضرت صادق در مخاطبه ابولبصر بروایت کلینی سابق گذشت که ان المؤمنین یرون فی الذّٰنیا قبل یوم القیّمة است تراه فی وقتیک هذا و این معنی رایتح ابن فارس مصری علیه الرحمة در تائید خود واضح نموده و گفته است و جاء حدیث فی اتحادی ثابث به روایت فی النقل غیر ضعیفه و یثیر بحسب العبد بعد تقرب به الیه بفضل و ادا و فریضه به و موضع تبئیه الاشارة واضح به بکثرت له سمعا کنور الظهیر و و آت حدیث صحیح قدسی آری است که اینزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبته فاذا احبته کثرت سمعه الذی یسمع به و لهره الذی یمصر به و یدیه الذی یطیش بها و جله التی یشی بها و ورم الخه خود را مرآة حق و اندر منظر کمزرها او شناسد که هر که بعضی احکام ظاهر منظر منسوب گردد و بالعکس لکن وضعی که تواج باث و درین است ظاهر از منظر ترقی بخند و وضعی که عنوان مرتبه ظاهر باشد منظر نزول نفر مایه و این معنی نیز از قرآن مجید و اقوال عترت پر نظام است من یطیع الله یمول فقد اطاع الله ان الذین یعونک انما یمعون الله و خطبه الاقنار و خطبه البیان حضرت امیر در کتب امامیه معروف و مشهور است و اگر شیخ حلی ازین معانی صحیح اتحاد تجاہل نماید مضائقه ندارد که دیگر عقل و شیعہ این معانی را نفهیده و بموازین عقلیه سنجیده اند کلام خواجه نصیر طوسی در شرح مقامات العارفین از کثر اشارات و کلام صدر و شمسیرانی در شواهد الربوبیت و اسفار و کلام ابن ابی جمهور و دیگر متاخرین این فرقه باید دید و اگر این اشخاص را هم اعتبار نباشد که اینها مختلط اند بین المتصوف و الفلاسفة و الشیعة پس کلام مقصد او را که میشود مقرر ایشان در علوم دینی است و شارح قواعد صاحب کنز العرفان فی تفسیر احکام القرآن نقل کنیم قال المقدانی شرح الفضول فی علم الاصول فی ذکر الاحوال الشائنة لک الحمد من الاتحاد و هو ان لا ینظر الا الیه من غیر ان یتکلف و یقول ما عده قائم به فیکون الکمل و احدا من حیث انه اذا اصاب لبصره بنور تجلیه لا یمیر الا ذاته لا الرئی و لا الی انتهی کلامه انتهی و ایضا بمولانا شاه عبدالعزیز دهلوی در جواب استفسار عالمی طراز و اسم الله الرحمن الرحیم مولوی صاحب مجمع کالات و مناقب تیم احکام شریعت مولوی فخر الله صاحب سلمه الله تعالی زاد الله حرصه علی حفظ الشرع و اصل الدین فقیه عبدالعزیز بعد از ابلاغ سلام سنون الاسلام ملتزم میدارد در قیمة کریمه در باب استفسار از مسئله توحید وجودی و توحید شهودی و

و در جواب آنکه توحید زکریا علیه السلام را بر لای عقلیہ و تعلیمیہ خوف یافتہ اعتقاد قاسد در جناب ولیا، اللہ بچہ نرساند مضائقہ ندارد و  
 الا سکت در یافتہ این سکتہ بر عقلی نیست و ہمین گفتہ اند کہ ہو طور و را طور لفظی نیز گفتہ اندست قلند رہر جو گوید وید  
 گریہ و و آتی کہ سنو ریا میں مرتبہ پیدا است و نہ عامہ متکلم شدہ ممکن است بآنکہ ابدال اند کہ صوفیہ صافیلہ گفتہ اند  
 حق است و نہ من بانی خبر خدا بآنکہ بمتنا بہایت قرآن و نیز بدانند کہ علمائے متکلم کہ اعتقاد بر قول آنہا است انکار توحید  
 نہ ہستہ گفتہ اند کہ ریدہ اند از بیان آن ہم و کشیدہ اند لوجہ الذی ذکر نہ کردہ اند کہ متقدمان علمائے متکلم کہ سکتہ است  
 انکار نماں کردہ اند مثل قضااتی و قاضی عضد و دیگر متاخرین کہین معلوم است کہ درین باب متقدمان نام غزالی امام ہارزی  
 و اشمال آنہا اند متاخرین اتقی و ایضا مولانا شاد عبد الغفریز دہلوی در رسالہ الحیہ میگوید۔ ہما انا شرع المقصود متوکلا  
 علی الملک المجد واذ ہو اللہ صود ہو المشہود بل ہو الموجود فی الوجودہ اسمع اتقی من لجز العار بہ لیس فی البار غیرہ  
 و بارہ اتقی۔ و مولوی اسمعیل دہلوی در باب دوم صراط مستقیم می طرز چو کہ تا آخر حکم کتاب فصل الخطاب قطب دہلوی  
**فصل دوم۔** (الایضا ظاہر شریعت اور مشائخ صوفیہ اہل طریقت کی توحید کے فرق و کلام توحید کی تحقیق کو بیان میں)  
 و اسمع چو کہ اہل ظاہر شریعت صرف میں حیث الصفات توحید کے قائل ہیں در میں حیث الذات والوجود توحید و در  
 اہل کلمہ شریعت یعنی صفات لازمہ معبودیت میرا اللہ تعالیٰ کو لا شرکیہ مانتے ہیں اور معبودیت کی کسی ایک صفت بھی  
 خدا یا شرع غیر خدا کو شرک سمجھنا شرک فی المعبودیت الالوہیت سمجھتی ہیں اور خدا کی ذات و وجود میں غیر خدا کو شرک  
 سمجھنا انکار یا شرک نہیں ہے صرف تعدد ہو کو شرک سمجھتی ہیں تعدد موجود کو ہرگز شرک نہیں سمجھتے ہیں سید اہل ظاہر کی  
 تہذیب و تمدن سے متعبد ہے اس توحید متعبد سے صرف شرک متعبد کی نفی و تردید ہو سکتی ہے شرک مطلق کی نفی و  
 تردید نہیں ہو سکتی یہ توحید ظاہری ہو جب نفی مثل حق ہے مسلمہ اندام غیر حق میں ہے جیسا کہ ایسے کلمہ شری کوئی شئی خدا کو  
 مثل نہیں ہے فقہار کلمہ حسن الخالقین اللہ برکت و الاتمام خالقین کو حسن و خالق کی جمع خالقین جو جسے معلوم ہوا  
 نہ کہ اپنے دوسرے سے خالق میں یا خالق الخالقین جو نہیں کوئی خدا کا مثل ہو سکتا۔ ذالہ خبر از اربعین دوسرے بھی از حق ہیں  
 مانند کہ مثل خیر از خیر کمالی ہند ہے و ہوا رحمہ اللہ اربعین دوسرے بھی راہم ہر غیر خدا کہ مثل کوئی رحمہ اللہ اربعین  
 تمام صفات معبودیت میرا اللہ کو وحدہ لا شرک کہ سمجھنا توحید ہے اور کسی غیر اللہ کو ان صفات معبودیت  
 میں سے ایک مثل و شرک سمجھنا شرک شریعت ہے اس توحید و عبد رب میں ذاتا غیریت حقیقی ثابت ہوتی ہے واسطرح پر کہ  
 ذات حق خالق راز حق و او ذات محمد مخلوق و مرزوق ہر دو میں بطا ایجاد و تخلیق ہے ہر دو حقیقی غیر کیونکہ  
 میں اور کسی حقیقت سے بھی یکساں و برابر میں عینیت ممکن نہیں۔ و دوسری غیریت حقیقت کے قائل ہیں و کلمہ تعلیمہ توحید لا الہ الا اللہ  
 کو اپنے دھوی پر دلیل مگر دانستہ کہ اور یہ تاویل کہ ہے میں کہ لا حریف نفی ہے آپا سمجھ لاکا اور و صوفیہ اسکی صفت محمد و  
 یعنی ذوالعبادۃ الا اللہ بھی غیر اللہ اور لا کی خبر محمد و فیہ لایعنی موجودہ مطلب یہ ہو کہ اسماء الہیہ سبکی عبادت مشربہ  
 جانہ ہو بخیر اللہ کے کوئی دوسرا موجود نہیں ہے اہل ظاہر کی دوسری تاویل یہ ہے کہ لفظ الہ کہ کو صوفیہ اور اسکی صفت  
 بحق محمد و خیر اللہ ہے جس کا معنی ہم یہ بتاتے ہیں کہ معبود و رب حق اللہ کے سوا کے کوئی نہیں فاللہ اعلم  
 کلام کیا بتایا اللہ کو مخلوق چھوڑ کر حکمنا خلافت و تقلید ہے شایعہ توحید مطلق و کمال حقیقی توحید (۱)

آں طرف دیگر را ہم منکال و مگر ای نباید انکاشت که تفصیل و تحفیه جماعہ کثیر از علماء نامدار و مشایخ لازم می آید  
 آری اگر غلید یک طرف غلو پیدا کرده و فراق مراتب را از نظر انداخته و یا از جادہ اعتدال بیرون بخارده عابد را  
 معبود و حادث را قدیم و ملوث را منزه و حرام را حلال و نجس را طاهر انگارد البته از مہلکان و زندیقان میگردد  
 و حاصل کلام اینکہ اختلاف آنکہ در میان است بسبب تعاریف توحید وجودی و توحید شہودی واقع شدہ مانند اختلاف  
 سنی و رافضی یا سنی و خارجی نیست کہ تفصیل و تحفیه احدی بچنین از جانبین باشد بلکہ مانند اختلاف مذہب  
 اربعہ است آری ہر کہ از قائلان توحید وجودی یا از جادہ اعتدال بنہادہ نوبت بالحی و زندقہ رساند البتہ  
 ضلال و گمراہ میگردد و همچنین اگر کسی از قائلان توحید شہودی یا از جادہ اعتدال بیرون بنہادہ تکفیر و تفصیل  
 جمع کثیر از علماء و صوفیہ نماید البتہ مطعون و ملامت است این است حال مفصل درین باب حالا احوال میان  
 رصفان شاہ لائحہ نمایند اگر تقدیر شرع دارند و مردم را بر نماز و روزه و تلاوت قرآن و ذکر و خوف و رجاء و تقوی  
 و صلاح و دعوت میکنند پس ادا الحیاد و زندقہ بسیار دور اند و اگر عاقلانہ تفسیر احکام شرع نمی نمایند و مردم را  
 با بحت و زندقہ دعوت میکنند پس قابل تفصیل و تکفیر اند و در کتبہ فقہی نویسند اگر در مسئلہ وجوہات چند باشند  
 کہ موجب کفر اند و یک وجہ عدم کفر پس بر مبنی لازم کہ بیان بر عدم کفر کردہ باشد مگر قائل خود تصریح و جہ کفر  
 کردہ باشد و در فتاوی عالمگیری مرقوم است و در دیگر فتاوی معتبرہ نیز مرقوم و مسطور است اذاکان فی  
 المسئلۃ وجوہ توجب الکفر وجوہ واحد یمنع علی المفتی ان یتناول ذالک الوجہ الا اذا صرح بارادۃ توجب الکفر فلا  
 خفۃ التناول حیث یشترک ان کان فی نیتہ القائل الوجہ الذی یمنع التکفیر فهو مسلم و ان کان فی نیتہ القائل الوجہ  
 الذی یوجب التکفیر لایفہم فتوی المفتی انتہی و اللہ یحق الحق و یوہد بہی السبیل السلام علیکم وعلیٰ لدیکم انتہی  
 و ایضاً مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی در جواب سائل می نگارد و وحدۃ الوجود حق و مطابق واقع است چرا کہ  
 دلایل عقلیہ و نقلیہ بر آن قائم است چنانچہ در رسالہ اذکر التوحید شیخ علی محاسنی گجراتی مشروح و مبسوط است و  
 علماء متکلمین و اخبار این مسئلہ بھی از دو وجہ است اول آنکہ برین مسئلہ سبب نکال وقت و بار یکی شبہات عقلیہ  
 و نقلیہ بسیار وارد میشود در نظر آنہا حل آن شبہات میرہ نشدہ ناچار بانکارش آمدند این است حال سطحیان  
 از متکلمان - دوم آنکہ این مسئلہ از اسرار است شرائع و ادیان موقوف برداشت این مسئلہ نیست بلکہ عوام را  
 تعلیم این مسئلہ موجب الفلاح باب الحاد است و اباحت و شر و وفاد است و مہانت در استثال تعلیمات  
 بے گمراہی پس بیان این مسئلہ بابر دقت و باریکی آن ممنوع و مخدور است و اساک لسان ازان واجب دانند  
 حدیث شریفہ و اذکر اللہ رفقا تسکوا و اذکر اصحابی فامسکوا و اذکر النجوم فامسکوا یعلم  
 فیہ کہ تحصیل و تحقیق در امثال این مسئلہ دقیق منجر بضلالت و ضلال میگردد این است حال محققان  
 متکلمین و معاند این جماعہ در تصانیف خود یا اہل اجامی دادہ اند کالغیر الی - واللہ اعلم و غیر ہامین انتہی  
 زائد الفتی اگر تقدیرش منظور باشد در کتاب تنبیہ المحجوبین مطالعہ باید کرد باجملہ انکشاف این مسئلہ در ابتدا و ابتدا  
 وہمیات نمودہ است بلکہ محض مہبت و معرفت و انکشاف این بر تحصیل و کسب نیست بلکہ برود و حال  
 آشنائی آری اگر کسی از وطن بر او لیا و اللہ کہ بایہ مسئلہ متکلم شدہ منظور اند و نہاد کہ در جناب ایشان



اور عینیت کا اثبات کرتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعین تک جہا انبیا  
کی یہی توحید تھی اور ایسی ہی دعوت تبلیغ کرتے تھے اپنی قوم کو فرماؤ جو ان اعداء اللہ کا کفر من الہ غیرہ تم ایسے اللہ کی  
عبادت کرو کہ نہ ہمارا کوئی آلہ وجود اس اللہ کا غیر نہیں ہے بلکہ ہر آلہ وہر عبود (جسکی الوہیت و معبودیت کا تم گمان  
کرتے ہو) عین اللہ ہے اور ہر صورت و صورت و منظر و مجلی و منور و روشن میں وہی اللہ پاک معبود کا منظر و مجلی کی عبادت  
مت کرو بلکہ یہ معبود حقیقی کی عبادت کرو جو ان تمام مظاہر و مجالی میں ظاہر و جلوہ گر ہے گوشت پرست حق بت پرستی اور  
صورت پرستی پر ہر آثار اور معبود حقیقی سے غافل و بے خبر یہ بتا ہے کہ میں بت کی پرستش کر رہا ہوں اور اسولہ و رسول  
نہیں ہے کہ بت کی حقیقت کیا ہے اور بت کی صورت میں کس معبود کی عبادت کی جارہی ہے حکم و فحش و رکیان و تعبد والا لایا  
ماکہ اللہ کے منہ سے فرمایا ہے کہ جو اسکی ذات پاک کی غیر اللہ کی عبادت و پرستش کیجائے تو پھر کئی نہ قانون و ولایت  
پر کرنا و الینہ بخون کے سلابی سے مسجی ہیں میکدہ میں تعبید ہیں تیرا ہی مذکر ہے تیری ہی گفتگو ہے و الی  
معبود حقیقی کی عبادت کی جارہی ہے خدا پرست خوشی کیسا اللہ خدا پرستی کرتا ہے اور بت پرست کمال عبادت حق کرتا ہے کیونکہ وہ  
اپنے توحید پرست میں بت پرستی سمجھتا ہے چونکہ دراصل بت کو وجود نہیں ہے تو بت کی صورت میں بھی وہی ایک معبود حقیقی کی عبادت  
پرست ہے بلکہ یہ معنی کے خلاف کرتا ادا ہوتی ہے اگر کافر بت کا گشتہ ہے چار درین خود گمراہ گشتہ کہ مسلمان بدانتہ  
بت پرست ہے بدانتہ کہ بن در بت پرست ہے اگر کافر بت کی حقیقت و واقف و آگاہ ہوتا تو حقیقت پرست ہوتا۔  
صورت پرست کہ اگر گمراہ ہوتا سید مرتضیٰ اگر مجازی مسلمان بھی بت کی حقیقت و واقف ہوتا اور بت و غیر بت تمام عالم کو  
عین اللہ سمجھتا تو مسلمان حقیقی ہو کر بت پرستی کو خدا پرستی سمجھتا کیونکہ بت تو معدوم و بطل ہے اور منظر عبادت الہی ہوا اس  
کی صورت میں بت پرستی حقیقی معبود حقیقی جل جلالہ کی عبادت ادا ہو رہی ہے جو لا الہ الا اللہ کا مفہوم حقیقی ہے سولانا الحاق  
معنی لا الہ الا اللہ بدین بودیش عارف آگاہ کا یہ خواند مشر کا نش خدا اگر کہہ باشد ز فطر جہل و عی و بدیت آن  
دو تندر از حق نہ کہ بود عین ہستی مطلق و در میاں بدست انکسار فاق و فارقی جز نقد و اطلاق ہاں علم  
تو عین کا معنی صحیح و در ہم ملا تا تو ای ہے کہ کوئی خود بخود اللہ نہیں ہوتی عین ان ہے کفار و بت پرست سے حدہ الود کہ طلبہ کہو کہ در اصل اللہ کا  
ان شیوہ کا جب تک تفسیر الہی سے کہتا ہے صفہ ۶۱ میں کہ کوروی پس جو لوں سند و حدہ الوجود کو کسی شیخ کامل سے تحقیق کرے کہ یہ لفظ  
وحدہ الوجود کا معنی غلط و ضلالت و اتہاست ہے میں جس آیت کے دلوں میں ہزاروں شکوک و شبہات پیدا ہوتی ہیں در سند و حدہ الوجود  
کو مخالف شریعت سمجھ کر انکار کرتا رہیں لاکھ مر و خلاف شریعت نہیں بلکہ تمام انبیاء کی تمیہ یہی حدہ الوجود کی توحید الہی  
ابن اللہ پر بتی تاویلات فاسدہ و تسویلات کا سدہ و کلمہ طیبہ کو کلمہ جنبیہ بنا رکھا ہے یعنی لا الہ الا اللہ کو لا الہ الا غیر اللہ  
قرار دیا وین کوئی آلہ عین اللہ نہیں ہے مگر غیر اللہ ہے کیونکہ وہ اصل ظاہر عبد و رب میں محض غیر بت حقیقی کے قائل ہیں عینیت  
و جود کی عبادت و بت پرست میں تنزیہ محض کے قائل ہیں و رتبہ کے منکر ہیں از دست کے معتقد ہیں لاکہ نہ ز و ست اور ہر دست و رتبہ  
مفہوم و مقصود ایک ہے جو ہر کامل کے ارشاد و کلام از حقیقت منکشف ہو گا حضرات متحققین صوفیہ و وجودیہ تدرست اس پر عمل  
ارشاد ہے کہ اللہ اس ذات پاک کا نام ہے جو تشبیہ و تنزیہ کا جامع اور جمیع صفات کمالہ کا متجمع ہے اور یہ ہر دست کے  
قابل ہے ہر دست و جہل عین ہر دست و تمام انبیا و اولیا کی یہی توحید و تعلیم ہے اور عین شریعت مجاہدین

شرک ہے صوفیہ کے پاس پہنچ اور اسکی علاوہ تعدد موجود بھی شرک ہے کیونکہ جو غیر اللہ کے شرک کی نفی وتردید ہوگی تو  
غیر اللہ کے معبود ہونے کی نفی وتردید بھی بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی اسلئے کہ معبودیت وغیرہ جملہ صفات وجود کی ثبوت و تفتیش  
وجود پر موقوف و منحصر ہے جب غیر اللہ کا وجود ہی نہ ہوگا تو اسکا معبود ہونا بھی ثابت نہ ہوگا یہ تو سید حقیقی صوفیہ کی  
کامل و جمیع اقسام شرک کی نفی وتردید پر شامل ہے صوفیہ کے سید الطائفہ حضرت جلیلہ ادنیٰ کا ارشاد ہے کہ علمنا  
ہذا مقید بالکتاب والسنۃ ہمارا یہ علم توحید و تقبوت کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے یہ مقید و مشہود  
کیونکہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ قرآن شریف کی آیات و حکامات میں سے ہے جس میں دلیل کی غنائش نہیں اگر لالہ اللہ  
آیات و مشابہات اور تاویلی کلمہ فرض کیا جائے تو توحید کی تبلیغ و دعوت میں خدا کی محبت بزدوں پر غالب ہوگی بلکہ خدا  
محبت خدا پر غالب رہے گی اسطرح عرض کرینگے کہ خداوند تعالیٰ تک کسی بیت محکمہ اور دلیل قطعی پر توحید سے معصیت نہ تبلیغ  
نہیں فرمائی اور ایک مقید لفظی و معنوی والا پیدہ تاویلی کلمہ سے جو آیات و مشابہات سے ہے حکومتی توحید ہی معلوم و معلوم  
ہوئی تو پھر بلا تمام محبت و تکمیل و دعوت و تبلیغ توحید عدم تصدیق و عدم ایمان پر عذاب و عقاب و انعامات و اخلافت  
پس فلسفہ اجمتہ الباقی کے موافق خدا کی محبت بند و غیر غالب بالغ ہوگی اسلئے کلمہ طیبہ توحید کو اللہ تعالیٰ نے جہاں ضرورت کا  
ایک معنی بتا دیا تاویل میں کہ نہیں ہے کوئی الہ غیر اللہ کا لالہ صرف نفی جنس ہے جس سے لالہ کی نفی نہ ہوا لالہ  
اسم و منصوبہ و رشتہ منہ ہے نہ کہ ہر اور لالہ نفی کے تحت میں داخل ہوئی ہے اور زیادہ نماں ہو یعنی کوئی لالہ و احاطہ میں کہ  
الہ حق ہو یا باطل غیر اللہ نہیں ہے لالہ صرف تشادہ کر لیا یہاں صفت یعنی غیر کے معنی میں ہے اور لالہ فی جنس کے معنی میں ہے غیر مراد  
جیسا کہ اسکی تفسیر حدیث صحیح میں غیر کے رفع کے کیا ہے ثابت ہے لا الہ الا اللہ لالہ لالہ غیر کہ کو الہ منصفہ منقولہ کی صفت قرار دیکر  
لالہ کی خبر کو افعال عامہ میں سے محذوف ماننا غلط ہے کہ یہ صفت موصوفین میں مطابقت ضروری ہے اور یہاں مطابقت نہیں ہے اسلئے لالہ  
نہ کہ منصفہ کہ موصوفہ اور غیر کہ محذوف و مرفوع کو صفت قرار دینا تو اعدا عریضہ کو خلاف حال ہے کہ کلمہ طیبہ عامہ میں طرف  
سالبہ کلیہ اور موجبہ کلیہ کے معنی لاشی من الالہ بغیر اللہ سالبہ کلیہ و کل الہ عین اللہ موجبہ کلیہ خصوصاً لالہ تبت لا الہ الا اللہ  
و منہ بجانہ و تعالیٰ بعبادۃ الخ لکما اتفقہ اکابر الصوفیہ پر جبکہ الہ حق حقیقی واجب تعالیٰ اور الہ باطلہ ممکنہ و درمیان افتاد  
یگانگی و عینیت آیت حکمہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کی عبارتہ النص سے ثابت ہوئی ہوا اللہ تعالیٰ اور وہ سرور الہی غیر الہ باطلہ  
و درمیان میں بھی عینیت دلالت النص سے کہ یہ بھی حکمہ میں سے ثابت ہوئی کیونکہ الہ باطلہ اور غیر الہ ہر دو بھی ممکنہ ہیں و  
مکمل خاص ہونے میں مساوی ہیں تحقیق الیٰ کیا ہے تمام عالم الہ و عینہ کی عینیت کی دوسری وجہ بھی ہے کہ الہ معبود  
کلمہ میں در لغت میں معبود ہی مبادیہ جبرائیل کوئی دوسری نفی حقیر ذلیل ہو عالم میں نفی ایسا موجود نہیں  
جسکے سامنے دوسرے معبود اس کی ادنیٰ ہو متزلزل نہ ہو بلکہ معبود و علی کے سامنے اس جو ادنیٰ و ذلیل ہوگا ضرور ذلیل ہوگا اعتبار  
سے تمام معبود الہ پر الہ الاطلاق جائز ہوا اور الہ کا معنی موجود ہوا اور کلمہ کا مفہوم یہ ہوا کہ کوئی معبود غیر اللہ نہیں ہے نہ حکم  
بائیں خالق بلکہ ایک معبود جسکی جو چیز ہوگا تیرے رب یا بازرگ و تیرا صنم و معبود ہے کوئی ایسی شئی نہیں جو تیرے اوپر و اوپر  
سے سالک جائز نہ کہتی ہو اس اعتبار سے بھی ہر شئی کا صنم اور الہ ہونا ثابت ہوا اور کلمہ طیبہ کا مفہوم یہ ہوا کہ کوئی معبود اور  
الہ اور بت اور صنم غیر اللہ نہیں ہے صوفیہ کی توحید و رعبی یعنی اعتقاد وحدۃ الوجود حق و صحیح مطابق واقع ہے ہر چیز لالہ و سلب  
تقلیدہ عالم ہیں کلمہ طیبہ توحید لا الہ الا اللہ کہ قدر صاف صریح ہے کہ کوئی الہ غیر اللہ نہیں ہے خلق و حق میں غیرت کی نفی













حائے المسائل می نگاردمین نمودن روزہ اسے فائزہ چہلم با اعتقاد آنحضرت قبل از چہلم روز یا بعد از چہلم  
 ثواب شمام بہ مقررہ خواهد رسید یا روز چہلم زیادہ تر ثواب خواهد رسید۔ غیر جائز است۔ اسطرح برسی و  
 ناخنہ ثواب رسانی و اعراض و مذرونیاد بزرگان دین کی تاریخ کا تعین بھی جائز ہے۔ کوئی تباہی  
 ہے کہ نہ جب اصل طلق ثواب رسانی کا جواز و استحباب قرآن و حدیث سے ثابت ہے عیساکرناز جنازہ  
 بحت احیاء و موت جس پر عمل علیہم ان صلواتہ علیہم سکنہ۔ لیکن اگر روزینا انفسہنا و اولادہ  
 الدین بہ سبقت یا بالایمان و خیرہ آیات و احادیث شاہد ہیں تو تعین کر کے اسکا شروع و مذکورہ  
 ہونا ثابت نہیں ہو سکتا بشرطیکہ روز معین میں زیادتی ثواب اور غیر معین میں عدم ثواب یا کمی ثواب  
 کا اعتقاد نہ ہو۔ بلکہ کسی مصلحت و سہولت اور کار ثواب رسانی کے اہتمام و غیرہ اغراض کے لئے تاریخ کا  
 تعین مناسب سمجھا گیا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ بلکہ تعین افضل ہے جیسا کہ فائزہ چہلم یا فائزہ چہلم  
 القرآن قرآن سے جو چہل و آسانی بڑھ کر۔ یہ سطلق قرآن پڑھنے کا حکم ہے۔ اگر کوئی شخص کسی  
 سرورہ قرآن کا تعین کر کے پڑھتا ہو اور اس سرورہ میں سے دو سرورہ پڑھ کر دے تو کسی کو بھی ہوا کر سچہ  
 ہو نہ ایسے شخص کو تعین قرآن قرآن جائز ہے بلکہ اسکی آسانی و سہولت کی طرف سے تعین کرنا افضل و  
 اوفی ہے۔ کیونکہ صاحب تفسیر کا یہی مطلب ہے کہ جس میں آسانی ہو پڑے۔ اسطرح جب فائزہ ثواب سا  
 بلا تعین تاریخ جائز و منحصر ہے تو اگر کوئی شخص تاریخ معین میں ثواب رسانی کرے اور دوسری تاریخ میں بھی  
 ثواب رسانی کو جائز سمجھے کسی زیادتی ثواب کا معتقد نہ ہو محض اپنی مصلحت و آسانی کیلئے تاریخ معین  
 میں فائزہ ثواب رسانی کرتا ہو تو بیشک جائز بلکہ افضل ہے۔ فیصلہ فی الخطاب صفحہ ۵۰ میں ہے۔ بالجاء  
 تعین غیر مشروع روزیوم یا دہم یا چہلم یا سہ ماہی یا شہنامی یا بالیاد ہرچہ باشد یا اعتقاد آنکہ تعین موجب  
 ثواب یا زیادت ثواب ہو بہ مقررہ است چنانچہ تعین آیت یا سرورہ در نماز یا اعتقاد عدم جواز غیر آں مقررہ  
 بود و الا لا یسب بہ است صاحب دستور القضاۃ در باب ثانی گوید من الظہیرۃ لا یاسل بفتو قید است  
 تعین نہیں لہذا اذا اعتقد ان الصلوۃ بخیر بل و نہ مویشا ہان اللہ اذا اعتقد ان  
 الحجۃ افضل من البقیۃ ذلت ایس علیہ فلا ینکر بل ینتخب لاذہ ما سورہ البقرۃ التیسر  
 ص (اذا نزلنا السماء کانا اذھل فی الیسر کان اذھل النعم)۔ اور فیصل الخطاب صفحہ ۵۰  
 میں ہے کہ اگر ازین اساموید است کہ تعین اگر برائے آسانی یا یادداشت یا قطع نظر از تعین بود و در  
 اعتقاد دوسرے موجب ثواب یا زیادت ثواب نہ باشد گھر امتیاز نہ ارد۔ اور اسی صفحہ میں دو چار سطر پہلے مذکور ہے  
 کہ نہ اولاد (شاہ عبدالعزیز دہلوی) در جواب سوائے سفر یا طعامیکہ ہاں نیاز حضرت امامین علیہ السلام  
 می نمایند بر آں فائزہ و قل و درود و تواتر تہرک مشورہ نہ رودن آں بسیار خوب است۔ پس معلوم ہو کہ جس  
 طعام پر فائزہ و قل درود پڑی جائے تو وہ تبرک ہے۔ اس تبرک کا کہنا بہت خوب ہے۔ کیونکہ حدیث صحیح  
 سے ثابت ہے کہ جس امام کو بسم اللہ و الحمد اللہ سے شروع کیا جائے وہ بہتر و بے برکت ہوتا ہے۔ پس  
 جب بسم اللہ و الحمد پڑھیں تو با برکت و تبرک ہوگا۔



فوق جزی فی النار بفرح لیلۃ مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم فاما حال المسلم الموحد من امتہ یسر مولدہ ویسئل ما یقدر علی  
 محبتہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلہ انما یكون جزاءہ من اللہ اکبر کم ان یدخلہ بفضلہ العیم فی جنات النعیم انتہت حبا  
 البستی بلفظہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چاہیے کہ کسی نے خواب میں دیکھا کہ یوحنا کہ تیرا کیا حال ہے  
 نے کہا کہ نار جہنم میں ہوں مگر ہر دو شبہ کی شب کو میرے عذاب میں تخفیف ہوتی میری دو انگلیوں سے پا  
 ہوں اس کا یہ سبب ہے کہ نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت جب ٹوئید نے مجھ کو دی تھی تو میں نے بسیار  
 کی خوشی میں ٹوئید کو آڑا دیا تھا۔ ابن جریر نے کہا کہ جب ابولہب کافر جس کی قرآن میں الیہ منیت واروہ کہ جس  
 زائد کوئی مذمت نہیں شب میلاد نبوی میں خوشی سنائی کی وجہ سے عین جہنم میں اس کی پانی آیا ہے اور وہ اس  
 تخفیف ہوتی ہے تو اس مسلمان موحدا کا کیا حال ہوگا جو آنحضرت علیہ السلام کی عید میلاد مناسبت اور مسرت کا اظہار کا  
 اور حسب قدرت آنحضرت کی محبت میں اپنا پیسہ خرچ کرے۔ یہی قسم ہے کہ خدا نے کریم اسکو اپنے فضل عظیم  
 جنات النعیم میں داخل کر چکا اور نبی علیہ السلام کے ذکر ولادت کے وقت قیام تعظیماً ہے۔ <sup>۱</sup> <sup>۲</sup> <sup>۳</sup> <sup>۴</sup> <sup>۵</sup> <sup>۶</sup> <sup>۷</sup> <sup>۸</sup> <sup>۹</sup> <sup>۱۰</sup> <sup>۱۱</sup> <sup>۱۲</sup> <sup>۱۳</sup> <sup>۱۴</sup> <sup>۱۵</sup> <sup>۱۶</sup> <sup>۱۷</sup> <sup>۱۸</sup> <sup>۱۹</sup> <sup>۲۰</sup> <sup>۲۱</sup> <sup>۲۲</sup> <sup>۲۳</sup> <sup>۲۴</sup> <sup>۲۵</sup> <sup>۲۶</sup> <sup>۲۷</sup> <sup>۲۸</sup> <sup>۲۹</sup> <sup>۳۰</sup> <sup>۳۱</sup> <sup>۳۲</sup> <sup>۳۳</sup> <sup>۳۴</sup> <sup>۳۵</sup> <sup>۳۶</sup> <sup>۳۷</sup> <sup>۳۸</sup> <sup>۳۹</sup> <sup>۴۰</sup> <sup>۴۱</sup> <sup>۴۲</sup> <sup>۴۳</sup> <sup>۴۴</sup> <sup>۴۵</sup> <sup>۴۶</sup> <sup>۴۷</sup> <sup>۴۸</sup> <sup>۴۹</sup> <sup>۵۰</sup> <sup>۵۱</sup> <sup>۵۲</sup> <sup>۵۳</sup> <sup>۵۴</sup> <sup>۵۵</sup> <sup>۵۶</sup> <sup>۵۷</sup> <sup>۵۸</sup> <sup>۵۹</sup> <sup>۶۰</sup> <sup>۶۱</sup> <sup>۶۲</sup> <sup>۶۳</sup> <sup>۶۴</sup> <sup>۶۵</sup> <sup>۶۶</sup> <sup>۶۷</sup> <sup>۶۸</sup> <sup>۶۹</sup> <sup>۷۰</sup> <sup>۷۱</sup> <sup>۷۲</sup> <sup>۷۳</sup> <sup>۷۴</sup> <sup>۷۵</sup> <sup>۷۶</sup> <sup>۷۷</sup> <sup>۷۸</sup> <sup>۷۹</sup> <sup>۸۰</sup> <sup>۸۱</sup> <sup>۸۲</sup> <sup>۸۳</sup> <sup>۸۴</sup> <sup>۸۵</sup> <sup>۸۶</sup> <sup>۸۷</sup> <sup>۸۸</sup> <sup>۸۹</sup> <sup>۹۰</sup> <sup>۹۱</sup> <sup>۹۲</sup> <sup>۹۳</sup> <sup>۹۴</sup> <sup>۹۵</sup> <sup>۹۶</sup> <sup>۹۷</sup> <sup>۹۸</sup> <sup>۹۹</sup> <sup>۱۰۰</sup> <sup>۱۰۱</sup> <sup>۱۰۲</sup> <sup>۱۰۳</sup> <sup>۱۰۴</sup> <sup>۱۰۵</sup> <sup>۱۰۶</sup> <sup>۱۰۷</sup> <sup>۱۰۸</sup> <sup>۱۰۹</sup> <sup>۱۱۰</sup> <sup>۱۱۱</sup> <sup>۱۱۲</sup> <sup>۱۱۳</sup> <sup>۱۱۴</sup> <sup>۱۱۵</sup> <sup>۱۱۶</sup> <sup>۱۱۷</sup> <sup>۱۱۸</sup> <sup>۱۱۹</sup> <sup>۱۲۰</sup> <sup>۱۲۱</sup> <sup>۱۲۲</sup> <sup>۱۲۳</sup> <sup>۱۲۴</sup> <sup>۱۲۵</sup> <sup>۱۲۶</sup> <sup>۱۲۷</sup> <sup>۱۲۸</sup> <sup>۱۲۹</sup> <sup>۱۳۰</sup> <sup>۱۳۱</sup> <sup>۱۳۲</sup> <sup>۱۳۳</sup> <sup>۱۳۴</sup> <sup>۱۳۵</sup> <sup>۱۳۶</sup> <sup>۱۳۷</sup> <sup>۱۳۸</sup> <sup>۱۳۹</sup> <sup>۱۴۰</sup> <sup>۱۴۱</sup> <sup>۱۴۲</sup> <sup>۱۴۳</sup> <sup>۱۴۴</sup> <sup>۱۴۵</sup> <sup>۱۴۶</sup> <sup>۱۴۷</sup> <sup>۱۴۸</sup> <sup>۱۴۹</sup> <sup>۱۵۰</sup> <sup>۱۵۱</sup> <sup>۱۵۲</sup> <sup>۱۵۳</sup> <sup>۱۵۴</sup> <sup>۱۵۵</sup> <sup>۱۵۶</sup> <sup>۱۵۷</sup> <sup>۱۵۸</sup> <sup>۱۵۹</sup> <sup>۱۶۰</sup> <sup>۱۶۱</sup> <sup>۱۶۲</sup> <sup>۱۶۳</sup> <sup>۱۶۴</sup> <sup>۱۶۵</sup> <sup>۱۶۶</sup> <sup>۱۶۷</sup> <sup>۱۶۸</sup> <sup>۱۶۹</sup> <sup>۱۷۰</sup> <sup>۱۷۱</sup> <sup>۱۷۲</sup> <sup>۱۷۳</sup> <sup>۱۷۴</sup> <sup>۱۷۵</sup> <sup>۱۷۶</sup> <sup>۱۷۷</sup> <sup>۱۷۸</sup> <sup>۱۷۹</sup> <sup>۱۸۰</sup> <sup>۱۸۱</sup> <sup>۱۸۲</sup> <sup>۱۸۳</sup> <sup>۱۸۴</sup> <sup>۱۸۵</sup> <sup>۱۸۶</sup> <sup>۱۸۷</sup> <sup>۱۸۸</sup> <sup>۱۸۹</sup> <sup>۱۹۰</sup> <sup>۱۹۱</sup> <sup>۱۹۲</sup> <sup>۱۹۳</sup> <sup>۱۹۴</sup> <sup>۱۹۵</sup> <sup>۱۹۶</sup> <sup>۱۹۷</sup> <sup>۱۹۸</sup> <sup>۱۹۹</sup> <sup>۲۰۰</sup> <sup>۲۰۱</sup> <sup>۲۰۲</sup> <sup>۲۰۳</sup> <sup>۲۰۴</sup> <sup>۲۰۵</sup> <sup>۲۰۶</sup> <sup>۲۰۷</sup> <sup>۲۰۸</sup> <sup>۲۰۹</sup> <sup>۲۱۰</sup> <sup>۲۱۱</sup> <sup>۲۱۲</sup> <sup>۲۱۳</sup> <sup>۲۱۴</sup> <sup>۲۱۵</sup> <sup>۲۱۶</sup> <sup>۲۱۷</sup> <sup>۲۱۸</sup> <sup>۲۱۹</sup> <sup>۲۲۰</sup> <sup>۲۲۱</sup> <sup>۲۲۲</sup> <sup>۲۲۳</sup> <sup>۲۲۴</sup> <sup>۲۲۵</sup> <sup>۲۲۶</sup> <sup>۲۲۷</sup> <sup>۲۲۸</sup> <sup>۲۲۹</sup> <sup>۲۳۰</sup> <sup>۲۳۱</sup> <sup>۲۳۲</sup> <sup>۲۳۳</sup> <sup>۲۳۴</sup> <sup>۲۳۵</sup> <sup>۲۳۶</sup> <sup>۲۳۷</sup> <sup>۲۳۸</sup> <sup>۲۳۹</sup> <sup>۲۴۰</sup> <sup>۲۴۱</sup> <sup>۲۴۲</sup> <sup>۲۴۳</sup> <sup>۲۴۴</sup> <sup>۲۴۵</sup> <sup>۲۴۶</sup> <sup>۲۴۷</sup> <sup>۲۴۸</sup> <sup>۲۴۹</sup> <sup>۲۵۰</sup> <sup>۲۵۱</sup> <sup>۲۵۲</sup> <sup>۲۵۳</sup> <sup>۲۵۴</sup> <sup>۲۵۵</sup> <sup>۲۵۶</sup> <sup>۲۵۷</sup> <sup>۲۵۸</sup> <sup>۲۵۹</sup> <sup>۲۶۰</sup> <sup>۲۶۱</sup> <sup>۲۶۲</sup> <sup>۲۶۳</sup> <sup>۲۶۴</sup> <sup>۲۶۵</sup> <sup>۲۶۶</sup> <sup>۲۶۷</sup> <sup>۲۶۸</sup> <sup>۲۶۹</sup> <sup>۲۷۰</sup> <sup>۲۷۱</sup> <sup>۲۷۲</sup> <sup>۲۷۳</sup> <sup>۲۷۴</sup> <sup>۲۷۵</sup> <sup>۲۷۶</sup> <sup>۲۷۷</sup> <sup>۲۷۸</sup> <sup>۲۷۹</sup> <sup>۲۸۰</sup> <sup>۲۸۱</sup> <sup>۲۸۲</sup> <sup>۲۸۳</sup> <sup>۲۸۴</sup> <sup>۲۸۵</sup> <sup>۲۸۶</sup> <sup>۲۸۷</sup> <sup>۲۸۸</sup> <sup>۲۸۹</sup> <sup>۲۹۰</sup> <sup>۲۹۱</sup> <sup>۲۹۲</sup> <sup>۲۹۳</sup> <sup>۲۹۴</sup> <sup>۲۹۵</sup> <sup>۲۹۶</sup> <sup>۲۹۷</sup> <sup>۲۹۸</sup> <sup>۲۹۹</sup> <sup>۳۰۰</sup> <sup>۳۰۱</sup> <sup>۳۰۲</sup> <sup>۳۰۳</sup> <sup>۳۰۴</sup> <sup>۳۰۵</sup> <sup>۳۰۶</sup> <sup>۳۰۷</sup> <sup>۳۰۸</sup> <sup>۳۰۹</sup> <sup>۳۱۰</sup> <sup>۳۱۱</sup> <sup>۳۱۲</sup> <sup>۳۱۳</sup> <sup>۳۱۴</sup> <sup>۳۱۵</sup> <sup>۳۱۶</sup> <sup>۳۱۷</sup> <sup>۳۱۸</sup> <sup>۳۱۹</sup> <sup>۳۲۰</sup> <sup>۳۲۱</sup> <sup>۳۲۲</sup> <sup>۳۲۳</sup> <sup>۳۲۴</sup> <sup>۳۲۵</sup> <sup>۳۲۶</sup> <sup>۳۲۷</sup> <sup>۳۲۸</sup> <sup>۳۲۹</sup> <sup>۳۳۰</sup> <sup>۳۳۱</sup> <sup>۳۳۲</sup> <sup>۳۳۳</sup> <sup>۳۳۴</sup> <sup>۳۳۵</sup> <sup>۳۳۶</sup> <sup>۳۳۷</sup> <sup>۳۳۸</sup> <sup>۳۳۹</sup> <sup>۳۴۰</sup> <sup>۳۴۱</sup> <sup>۳۴۲</sup> <sup>۳۴۳</sup> <sup>۳۴۴</sup> <sup>۳۴۵</sup> <sup>۳۴۶</sup> <sup>۳۴۷</sup> <sup>۳۴۸</sup> <sup>۳۴۹</sup> <sup>۳۵۰</sup> <sup>۳۵۱</sup> <sup>۳۵۲</sup> <sup>۳۵۳</sup> <sup>۳۵۴</sup> <sup>۳۵۵</sup> <sup>۳۵۶</sup> <sup>۳۵۷</sup> <sup>۳۵۸</sup> <sup>۳۵۹</sup> <sup>۳۶۰</sup> <sup>۳۶۱</sup> <sup>۳۶۲</sup> <sup>۳۶۳</sup> <sup>۳۶۴</sup> <sup>۳۶۵</sup> <sup>۳۶۶</sup> <sup>۳۶۷</sup> <sup>۳۶۸</sup> <sup>۳۶۹</sup> <sup>۳۷۰</sup> <sup>۳۷۱</sup> <sup>۳۷۲</sup> <sup>۳۷۳</sup> <sup>۳۷۴</sup> <sup>۳۷۵</sup> <sup>۳۷۶</sup> <sup>۳۷۷</sup> <sup>۳۷۸</sup> <sup>۳۷۹</sup> <sup>۳۸۰</sup> <sup>۳۸۱</sup> <sup>۳۸۲</sup> <sup>۳۸۳</sup> <sup>۳۸۴</sup> <sup>۳۸۵</sup> <sup>۳۸۶</sup> <sup>۳۸۷</sup> <sup>۳۸۸</sup> <sup>۳۸۹</sup> <sup>۳۹۰</sup> <sup>۳۹۱</sup> <sup>۳۹۲</sup> <sup>۳۹۳</sup> <sup>۳۹۴</sup> <sup>۳۹۵</sup> <sup>۳۹۶</sup> <sup>۳۹۷</sup> <sup>۳۹۸</sup> <sup>۳۹۹</sup> <sup>۴۰۰</sup> <sup>۴۰۱</sup> <sup>۴۰۲</sup> <sup>۴۰۳</sup> <sup>۴۰۴</sup> <sup>۴۰۵</sup> <sup>۴۰۶</sup> <sup>۴۰۷</sup> <sup>۴۰۸</sup> <sup>۴۰۹</sup> <sup>۴۱۰</sup> <sup>۴۱۱</sup> <sup>۴۱۲</sup> <sup>۴۱۳</sup> <sup>۴۱۴</sup> <sup>۴۱۵</sup> <sup>۴۱۶</sup> <sup>۴۱۷</sup> <sup>۴۱۸</sup> <sup>۴۱۹</sup> <sup>۴۲۰</sup> <sup>۴۲۱</sup> <sup>۴۲۲</sup> <sup>۴۲۳</sup> <sup>۴۲۴</sup> <sup>۴۲۵</sup> <sup>۴۲۶</sup> <sup>۴۲۷</sup> <sup>۴۲۸</sup> <sup>۴۲۹</sup> <sup>۴۳۰</sup> <sup>۴۳۱</sup> <sup>۴۳۲</sup> <sup>۴۳۳</sup> <sup>۴۳۴</sup> <sup>۴۳۵</sup> <sup>۴۳۶</sup> <sup>۴۳۷</sup> <sup>۴۳۸</sup> <sup>۴۳۹</sup> <sup>۴۴۰</sup> <sup>۴۴۱</sup> <sup>۴۴۲</sup> <sup>۴۴۳</sup> <sup>۴۴۴</sup> <sup>۴۴۵</sup> <sup>۴۴۶</sup> <sup>۴۴۷</sup> <sup>۴۴۸</sup> <sup>۴۴۹</sup> <sup>۴۵۰</sup> <sup>۴۵۱</sup> <sup>۴۵۲</sup> <sup>۴۵۳</sup> <sup>۴۵۴</sup> <sup>۴۵۵</sup> <sup>۴۵۶</sup> <sup>۴۵۷</sup> <sup>۴۵۸</sup> <sup>۴۵۹</sup> <sup>۴۶۰</sup> <sup>۴۶۱</sup> <sup>۴۶۲</sup> <sup>۴۶۳</sup> <sup>۴۶۴</sup> <sup>۴۶۵</sup> <sup>۴۶۶</sup> <sup>۴۶۷</sup> <sup>۴۶۸</sup> <sup>۴۶۹</sup> <sup>۴۷۰</sup> <sup>۴۷۱</sup> <sup>۴۷۲</sup> <sup>۴۷۳</sup> <sup>۴۷۴</sup> <sup>۴۷۵</sup> <sup>۴۷۶</sup> <sup>۴۷۷</sup> <sup>۴۷۸</sup> <sup>۴۷۹</sup> <sup>۴۸۰</sup> <sup>۴۸۱</sup> <sup>۴۸۲</sup> <sup>۴۸۳</sup> <sup>۴۸۴</sup> <sup>۴۸۵</sup> <sup>۴۸۶</sup> <sup>۴۸۷</sup> <sup>۴۸۸</sup> <sup>۴۸۹</sup> <sup>۴۹۰</sup> <sup>۴۹۱</sup> <sup>۴۹۲</sup> <sup>۴۹۳</sup> <sup>۴۹۴</sup> <sup>۴۹۵</sup> <sup>۴۹۶</sup> <sup>۴۹۷</sup> <sup>۴۹۸</sup> <sup>۴۹۹</sup> <sup>۵۰۰</sup> <sup>۵۰۱</sup> <sup>۵۰۲</sup> <sup>۵۰۳</sup> <sup>۵۰۴</sup> <sup>۵۰۵</sup> <sup>۵۰۶</sup> <sup>۵۰۷</sup> <sup>۵۰۸</sup> <sup>۵۰۹</sup> <sup>۵۱۰</sup> <sup>۵۱۱</sup> <sup>۵۱۲</sup> <sup>۵۱۳</sup> <sup>۵۱۴</sup> <sup>۵۱۵</sup> <sup>۵۱۶</sup> <sup>۵۱۷</sup> <sup>۵۱۸</sup> <sup>۵۱۹</sup> <sup>۵۲۰</sup> <sup>۵۲۱</sup> <sup>۵۲۲</sup> <sup>۵۲۳</sup> <sup>۵۲۴</sup> <sup>۵۲۵</sup> <sup>۵۲۶</sup> <sup>۵۲۷</sup> <sup>۵۲۸</sup> <sup>۵۲۹</sup> <sup>۵۳۰</sup> <sup>۵۳۱</sup> <sup>۵۳۲</sup> <sup>۵۳۳</sup> <sup>۵۳۴</sup> <sup>۵۳۵</sup> <sup>۵۳۶</sup> <sup>۵۳۷</sup> <sup>۵۳۸</sup> <sup>۵۳۹</sup> <sup>۵۴۰</sup> <sup>۵۴۱</sup> <sup>۵۴۲</sup> <sup>۵۴۳</sup> <sup>۵۴۴</sup> <sup>۵۴۵</sup> <sup>۵۴۶</sup> <sup>۵۴۷</sup> <sup>۵۴۸</sup> <sup>۵۴۹</sup> <sup>۵۵۰</sup> <sup>۵۵۱</sup> <sup>۵۵۲</sup> <sup>۵۵۳</sup> <sup>۵۵۴</sup> <sup>۵۵۵</sup> <sup>۵۵۶</sup> <sup>۵۵۷</sup> <sup>۵۵۸</sup> <sup>۵۵۹</sup> <sup>۵۶۰</sup> <sup>۵۶۱</sup> <sup>۵۶۲</sup> <sup>۵۶۳</sup> <sup>۵۶۴</sup> <sup>۵۶۵</sup> <sup>۵۶۶</sup> <sup>۵۶۷</sup> <sup>۵۶۸</sup> <sup>۵۶۹</sup> <sup>۵۷۰</sup> <sup>۵۷۱</sup> <sup>۵۷۲</sup> <sup>۵۷۳</sup> <sup>۵۷۴</sup> <sup>۵۷۵</sup> <sup>۵۷۶</sup> <sup>۵۷۷</sup> <sup>۵۷۸</sup> <sup>۵۷۹</sup> <sup>۵۸۰</sup> <sup>۵۸۱</sup> <sup>۵۸۲</sup> <sup>۵۸۳</sup> <sup>۵۸۴</sup> <sup>۵۸۵</sup> <sup>۵۸۶</sup> <sup>۵۸۷</sup> <sup>۵۸۸</sup> <sup>۵۸۹</sup> <sup>۵۹۰</sup> <sup>۵۹۱</sup> <sup>۵۹۲</sup> <sup>۵۹۳</sup> <sup>۵۹۴</sup> <sup>۵۹۵</sup> <sup>۵۹۶</sup> <sup>۵۹۷</sup> <sup>۵۹۸</sup> <sup>۵۹۹</sup> <sup>۶۰۰</sup> <sup>۶۰۱</sup> <sup>۶۰۲</sup> <sup>۶۰۳</sup> <sup>۶۰۴</sup> <sup>۶۰۵</sup> <sup>۶۰۶</sup> <sup>۶۰۷</sup> <sup>۶۰۸</sup> <sup>۶۰۹</sup> <sup>۶۱۰</sup> <sup>۶۱۱</sup> <sup>۶۱۲</sup> <sup>۶۱۳</sup> <sup>۶۱۴</sup> <sup>۶۱۵</sup> <sup>۶۱۶</sup> <sup>۶۱۷</sup> <sup>۶۱۸</sup> <sup>۶۱۹</sup> <sup>۶۲۰</sup> <sup>۶۲۱</sup> <sup>۶۲۲</sup> <sup>۶۲۳</sup> <sup>۶۲۴</sup> <sup>۶۲۵</sup> <sup>۶۲۶</sup> <sup>۶۲۷</sup> <sup>۶۲۸</sup> <sup>۶۲۹</sup> <sup>۶۳۰</sup> <sup>۶۳۱</sup> <sup>۶۳۲</sup> <sup>۶۳۳</sup> <sup>۶۳۴</sup> <sup>۶۳۵</sup> <sup>۶۳۶</sup> <sup>۶۳۷</sup> <sup>۶۳۸</sup> <sup>۶۳۹</sup> <sup>۶۴۰</sup> <sup>۶۴۱</sup> <sup>۶۴۲</sup> <sup>۶۴۳</sup> <sup>۶۴۴</sup> <sup>۶۴۵</sup> <sup>۶۴۶</sup> <sup>۶۴۷</sup> <sup>۶۴۸</sup> <sup>۶۴۹</sup> <sup>۶۵۰</sup> <sup>۶۵۱</sup> <sup>۶۵۲</sup> <sup>۶۵۳</sup> <sup>۶۵۴</sup> <sup>۶۵۵</sup> <sup>۶۵۶</sup> <sup>۶۵۷</sup> <sup>۶۵۸</sup> <sup>۶۵۹</sup> <sup>۶۶۰</sup> <sup>۶۶۱</sup> <sup>۶۶۲</sup> <sup>۶۶۳</sup> <sup>۶۶۴</sup> <sup>۶۶۵</sup> <sup>۶۶۶</sup> <sup>۶۶۷</sup> <sup>۶۶۸</sup> <sup>۶۶۹</sup> <sup>۶۷۰</sup> <sup>۶۷۱</sup> <sup>۶۷۲</sup> <sup>۶۷۳</sup> <sup>۶۷۴</sup> <sup>۶۷۵</sup> <sup>۶۷۶</sup> <sup>۶۷۷</sup> <sup>۶۷۸</sup> <sup>۶۷۹</sup> <sup>۶۸۰</sup> <sup>۶۸۱</sup> <sup>۶۸۲</sup> <sup>۶۸۳</sup> <sup>۶۸۴</sup> <sup>۶۸۵</sup> <sup>۶۸۶</sup> <sup>۶۸۷</sup> <sup>۶۸۸</sup> <sup>۶۸۹</sup> <sup>۶۹۰</sup> <sup>۶۹۱</sup> <sup>۶۹۲</sup> <sup>۶۹۳</sup> <sup>۶۹۴</sup> <sup>۶۹۵</sup> <sup>۶۹۶</sup> <sup>۶۹۷</sup> <sup>۶۹۸</sup> <sup>۶۹۹</sup> <sup>۷۰۰</sup> <sup>۷۰۱</sup> <sup>۷۰۲</sup> <sup>۷۰۳</sup> <sup>۷۰۴</sup> <sup>۷۰۵</sup> <sup>۷۰۶</sup> <sup>۷۰۷</sup> <sup>۷۰۸</sup> <sup>۷۰۹</sup> <sup>۷۱۰</sup> <sup>۷۱۱</sup> <sup>۷۱۲</sup> <sup>۷۱۳</sup> <sup>۷۱۴</sup> <sup>۷۱۵</sup> <sup>۷۱۶</sup> <sup>۷۱۷</sup> <sup>۷۱۸</sup> <sup>۷۱۹</sup> <sup>۷۲۰</sup> <sup>۷۲۱</sup> <sup>۷۲۲</sup> <sup>۷۲۳</sup> <sup>۷۲۴</sup> <sup>۷۲۵</sup> <sup>۷۲۶</sup> <sup>۷۲۷</sup> <sup>۷۲۸</sup> <sup>۷۲۹</sup> <sup>۷۳۰</sup> <sup>۷۳۱</sup> <sup>۷۳۲</sup> <sup>۷۳۳</sup> <sup>۷۳۴</sup> <sup>۷۳۵</sup> <sup>۷۳۶</sup> <sup>۷۳۷</sup> <sup>۷۳۸</sup> <sup>۷۳۹</sup> <sup>۷۴۰</sup> <sup>۷۴۱</sup> <sup>۷۴۲</sup> <sup>۷۴۳</sup> <sup>۷۴۴</sup> <sup>۷۴۵</sup> <sup>۷۴۶</sup> <sup>۷۴۷</sup> <sup>۷۴۸</sup> <sup>۷۴۹</sup> <sup>۷۵۰</sup> <sup>۷۵۱</sup> <sup>۷۵۲</sup> <sup>۷۵۳</sup> <sup>۷۵۴</sup> <sup>۷۵۵</sup> <sup>۷۵۶</sup> <sup>۷۵۷</sup> <sup>۷۵۸</sup> <sup>۷۵۹</sup> <sup>۷۶۰</sup> <sup>۷۶۱</sup> <sup>۷۶۲</sup> <sup>۷۶۳</sup> <sup>۷۶۴</sup> <sup>۷۶۵</sup> <sup>۷۶۶</sup> <sup>۷۶۷</sup> <sup>۷۶۸</sup> <sup>۷۶۹</sup> <sup>۷۷۰</sup> <sup>۷۷۱</sup> <sup>۷۷۲</sup> <sup>۷۷۳</sup> <sup>۷۷۴</sup> <sup>۷۷۵</sup> <sup>۷۷۶</sup> <sup>۷۷۷</sup> <sup>۷۷۸</sup> <sup>۷۷۹</sup> <sup>۷۸۰</sup> <sup>۷۸۱</sup> <sup>۷۸۲</sup> <sup>۷۸۳</sup> <sup>۷۸۴</sup> <sup>۷۸۵</sup> <sup>۷۸۶</sup> <sup>۷۸۷</sup> <sup>۷۸۸</sup> <sup>۷۸۹</sup> <sup>۷۹۰</sup> <sup>۷۹۱</sup> <sup>۷۹۲</sup> <sup>۷۹۳</sup> <sup>۷۹۴</sup> <sup>۷۹۵</sup> <sup>۷۹۶</sup> <sup>۷۹۷</sup> <sup>۷۹۸</sup> <sup>۷۹۹</sup> <sup>۸۰۰</sup> <sup>۸۰۱</sup> <sup>۸۰۲</sup> <sup>۸۰۳</sup> <sup>۸۰۴</sup> <sup>۸۰۵</sup> <sup>۸۰۶</sup> <sup>۸۰۷</sup> <sup>۸۰۸</sup> <sup>۸۰۹</sup> <sup>۸۱۰</sup> <sup>۸۱۱</sup> <sup>۸۱۲</sup> <sup>۸۱۳</sup> <sup>۸۱۴</sup> <sup>۸۱۵</sup> <sup>۸۱۶</sup> <sup>۸۱۷</sup> <sup>۸۱۸</sup> <sup>۸۱۹</sup> <sup>۸۲۰</sup> <sup>۸۲۱</sup> <sup>۸۲۲</sup> <sup>۸۲۳</sup> <sup>۸۲۴</sup> <sup>۸۲۵</sup> <sup>۸۲۶</sup> <sup>۸۲۷</sup> <sup>۸۲۸</sup> <sup>۸۲۹</sup> <sup>۸۳۰</sup> <sup>۸۳۱</sup> <sup>۸۳۲</sup> <sup>۸۳۳</sup> <sup>۸۳۴</sup> <sup>۸۳۵</sup> <sup>۸۳۶</sup> <sup>۸۳۷</sup> <sup>۸۳۸</sup> <sup>۸۳۹</sup> <sup>۸۴۰</sup> <sup>۸۴۱</sup> <sup>۸۴۲</sup> <sup>۸۴۳</sup> <sup>۸۴۴</sup> <sup>۸۴۵</sup> <sup>۸۴۶</sup> <sup>۸۴۷</sup> <sup>۸۴۸</sup> <sup>۸۴۹</sup> <sup>۸۵۰</sup> <sup>۸۵۱</sup> <sup>۸۵۲</sup> <sup>۸۵۳</sup> <sup>۸۵۴</sup> <sup>۸۵۵</sup> <sup>۸۵۶</sup> <sup>۸۵۷</sup> <sup>۸۵۸</sup> <sup>۸۵۹</sup> <sup>۸۶۰</sup> <sup>۸۶۱</sup> <sup>۸۶۲</sup> <sup>۸۶۳</sup> <sup>۸۶۴</sup> <sup>۸۶۵</sup> <sup>۸۶۶</sup> <sup>۸۶۷</sup> <sup>۸۶۸</sup> <sup>۸۶۹</sup> <sup>۸۷۰</sup> <sup>۸۷۱</sup> <sup>۸۷۲</sup> <sup>۸۷۳</sup> <sup>۸۷۴</sup> <sup>۸۷۵</sup> <sup>۸۷۶</sup> <sup>۸۷۷</sup> <sup>۸۷۸</sup> <sup>۸۷۹</sup> <sup>۸۸۰</sup> <sup>۸۸۱</sup> <sup>۸۸۲</sup> <sup>۸۸۳</sup> <sup>۸۸۴</sup> <sup>۸۸۵</sup> <sup>۸۸۶</sup> <sup>۸۸۷</sup> <sup>۸۸۸</sup> <sup>۸۸۹</sup> <sup>۸۹۰</sup> <sup>۸۹۱</sup> <sup>۸۹۲</sup> <sup>۸۹۳</sup> <sup>۸۹۴</sup> <sup>۸۹۵</sup> <sup>۸۹۶</sup> <sup>۸۹۷</sup> <sup>۸۹۸</sup> <sup>۸۹۹</sup> <sup>۹۰۰</sup> <sup>۹۰۱</sup> <sup>۹۰۲</sup> <sup>۹۰۳</sup> <sup>۹۰۴</sup> <sup>۹۰۵</sup> <sup>۹۰۶</sup> <sup>۹۰۷</sup> <sup>۹۰۸</sup> <sup>۹۰۹</sup> <sup>۹۱۰</sup> <sup>۹۱۱</sup> <sup>۹۱۲</sup> <sup>۹۱۳</sup> <sup>۹۱۴</sup> <sup>۹۱۵</sup> <sup>۹۱۶</sup> <sup>۹۱۷</sup> <sup>۹۱۸</sup> <sup>۹۱۹</sup> <sup>۹۲۰</sup> <sup>۹۲۱</sup> <sup>۹۲۲</sup> <sup>۹۲۳</sup> <sup>۹۲۴</sup> <sup>۹۲۵</sup> <sup>۹۲۶</sup> <sup>۹۲۷</sup> <sup>۹۲۸</sup> <sup>۹۲۹</sup> <sup>۹۳۰</sup> <sup>۹۳۱</sup> <sup>۹۳۲</sup> <sup>۹۳۳</sup> <sup>۹۳۴</sup> <sup>۹۳۵</sup> <sup>۹۳۶</sup> <sup>۹۳۷</sup> <sup>۹۳۸</sup> <sup>۹۳۹</sup> <sup>۹۴۰</sup> <sup>۹۴۱</sup> <sup>۹۴۲</sup> <sup>۹۴۳</sup> <sup>۹۴۴</sup> <sup>۹۴۵</sup> <sup>۹۴۶</sup> <sup>۹۴۷</sup> <sup>۹۴۸</sup> <sup>۹۴۹</sup> <sup>۹۵۰</sup> <sup>۹۵۱</sup> <sup>۹۵۲</sup> <sup>۹۵۳</sup> <sup>۹۵۴</sup> <sup>۹۵۵</sup> <sup>۹۵۶</sup> <sup>۹۵۷</sup> <sup>۹۵۸</sup> <sup>۹۵۹</sup> <sup>۹۶۰</sup> <sup>۹۶۱</sup> <sup>۹۶۲</sup> <sup>۹۶۳</sup> <sup>۹۶۴</sup> <sup>۹۶۵</sup> <sup>۹۶۶</sup> <sup>۹۶۷</sup> <sup>۹۶۸</sup> <sup>۹۶۹</sup> <sup>۹۷۰</sup> <sup>۹۷۱</sup> <sup>۹۷۲</sup> <sup>۹۷۳</sup> <sup>۹۷۴</sup> <sup>۹۷۵</sup> <sup>۹۷۶</sup> <sup>۹۷۷</sup> <sup>۹۷۸</sup> <sup>۹۷۹</sup> <sup>۹۸۰</sup> <sup>۹۸۱</sup> <sup>۹۸۲</sup> <sup>۹۸۳</sup> <sup>۹۸۴</sup> <sup>۹۸۵</sup> <sup>۹۸۶</sup> <sup>۹۸۷</sup> <sup>۹۸۸</sup> <sup>۹۸۹</sup> <sup>۹۹۰</sup> <sup>۹۹۱</sup> <sup>۹۹۲</sup> <sup>۹۹۳</sup> <sup>۹۹۴</sup> <sup>۹۹۵</sup> <sup>۹۹۶</sup> <sup>۹۹۷</sup> <sup>۹۹۸</sup> <sup>۹۹۹</sup> <sup>۱۰۰۰</sup>

**سوال صدقات و طعام فاتحہ ثواب رسانی کا کہنا گھر والوں کو اور اغنیاء و مال داروں**  
**درست ہے یا نہیں :-** جواب :- صدقات و طعام فاتحہ ثواب رسانی صدقات واجبہ سے ہیں جو فقراء و مساکین کے لئے ہی مخصوص و مختص ہو۔ بلکہ صدقات نافلہ سے ہے جس طرح قربانی کا گوشت صدقات نافلہ سے ہے اور دوست و اقارب و اغنیاء و مالداروں کو کہنا درست ہے اسی طرح طعام فاتحہ ثواب رسانی کا کہنا بھی اقارب و اغنیاء و مالداروں کو درست ہے۔ اغنیاء کو کہلانے سے بھی ثواب ملتا ہے لیکن فقر کے ثواب سے کم جبکہ فصل الخطاب صفحہ ۴۹ فائدہ ششم میں ہے وکذا اخرون آل غنی و فقیر برابر است کہ دعوت کردہ شوند۔ یا ایشان فرستادہ شود۔ مکرہ بود چہ در تصدق باغنیاء نیز ثواب است اما کم از ثواب تصدق بہ فقر کذا فی شرح البرزخ واللہ فی الفخر فی ذلک لکہ زیر کہ صدقہ موتی از قسم صدقات واجبہ نیست کہ محض حق فقر باشد و سوائے ایشان بدگرے حلال بوجہ ازل تطوعات است کہ تصرف آل بدگیراں ہم جائز باشد۔ **سوال اولیاء اللہ کی نذر و نیاز و عرس و فاتحہ درست**  
**ہے یا نہیں :-** جواب :- بیشک درست ہے۔ تیو کہ نذر سے بدیہ و تحفہ و صدقہ و ثواب رسانی مراد ہے۔ اور یہ جائز بلکہ مستحب و مستحسن ہے۔ جو سابقاً ثابت ہو چکا اور مصنف تقویۃ الایمان نے بھی سراط مستقیم کے باب دہم میں لکھا ہے (ہر عبادتیکہ اہل ایمان ادا شود و ثواب آل بروح کے از گذشتگان ساقط و طریقت رسائیدن آل دعائے خیر بخواب الہیست۔ پس این خود البتہ معتبر و مستحسن است و اگر آل کس کہ غائب ہو و سبب رسائی از اہل حق است بمقدار حق دے خوبی و مسائیدن این ثواب زیادہ ضرر و حاد شد پس در خوبی اینقدر اسرار از امور مرسومہ فاجتہاد اسرار و نذر و نیاز از امور ات شک و شبہ نیست۔ اور امام شافعی نے بعض کتب ثواب میں لکھا کہ نذر شمار سید اور آسمان و بادشاہان و سلاطین و علماء و مشائخ کو جو نذر پیش کیا کرتے ہیں وہ بھی اسی پر یہ تحفہ کے معنی و اعتبار سے ہے۔ یہ نذر عرس سے پس اولیاء و عینہ کی نذر و نیاز عرس و جائز و مستحب ہے۔ اور نذر شرعی یعنی عبادت و نماز و روزہ و صدقات واجبہ و مثل زکوٰۃ و فطرہ و قربانی وغیرہ از قسم عبادت مخلوق کیلئے شرک و حرام ہے اسی نذر شرعی عبادت کو مخلوق کے لئے فقہاء نے حرام کیا ہے۔ **سوال تیسرے و میلاد و سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحاب و سلم اور قیام وقت ذکر و تلاوت حیمہ الانام علیہ فضل اللہ و السلام جائز ہے یا نہیں :-** جواب :- بے شک درست و جائز و موجب خوشنودی خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحاب و سلم ہے۔ اور الزلفین و زنادقہ و ملاحدہ و کفار و مشرکین و مشنن اسلام پر شان و شوکت اسلام کو ظاہر کرنا بہتر طریقہ ہے۔ **سوال اللہ ذکر اللہ فی ان الہی کے مطابق رفت و آمد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم مشتعل ہے۔** فصل الخطاب صفحہ ۵۶ میں النعمۃ الکی کے علی العالم ممولد بسین و لہا ادھر سے آتش آت جگر کی سیجی حمد اللہ کا قول مقول ہے رؤی ابولہب عمہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التوم فقیل ما حالک قال فی النار الا لا تفت عنی کل یلئہ اشین و اص من ہن اصبعی ہاتین ما و ان ذلک عن اعتاقی لثوبتہ عندما بشرتہ بولادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بن الجری و انا کان ابولہب الکافر الذی نزل القرآن بذمہ الذی لایم



منی اللہ علیہ وسلم واجب التعلیم است اگرچہ ثبوت اس متیقن نبود زیرا کہ تعلیم کل جوں واجب است اجزائی  
 اس در تعلیم و تکریم مثل است و تعلیم بتان و طواغیت و دنیا و لغو و فرس و بغال و لواد و امثال اس کفر است  
 و تکریم جزو تعلیم است پس نیز مع الفارق و باطل بود انتہی۔ ازین اسناد ہر یوید است کہ موسیٰ شریف سر و نام  
 ترا لایقہ و السلام واجب التعلیم است اگرچہ ثبوت اس متیقن نبود۔ و زیارت موسیٰ شریف مستحب است کہ آنرا  
 پس مقام انظار و تفریط بعضی از عوام دیدنی است۔ گاهی تعلیم موسیٰ شریف را عبادت و عبادتی گوین۔ حال آنکہ  
 تہذیب و عبادت و عبادت و عبادت۔ کنانی التفاد میل۔ اگرچہ بکے حقیقی و تقدس و من عظام شہداء اللہ  
 و انہما من تقوی القلوب نفوس ہوی۔ و علمائے متاخرین حکم احتیاج قیام بر اسے تعلیم قرآن مجید نہ نمودند۔  
 کہ انہما (الافتان للسید علی) و نیز قیام را نزد ذکر مولد و اسم اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سخن نہ گفتند۔ چنانچہ  
 سائدہ و نادر ہم گذشت۔ بخیر مذکور سے مدد فرم ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار شریفہ اور موسیٰ مبارک  
 و ہر چیز جسکو ہر وقت میں نے مس کیا ہو سب واجب التعلیم ہے۔ اسکی زیارت مستحب ہے۔ بعضی بلا حقیقت  
 کہ اگر مقام کے شکر و مشہات سے مسلمانوں کو زیارت آثار شریفہ سے منع کرتے ہیں۔ کہ نبی تو در پرست  
 بالیہ جو کہتے ہیں۔ ثبوت و سند طلب کرتے ہیں کہ یہ موسیٰ مبارک و آثار شریفہ آنحضرت علیہ السلام کے  
 آثار یا آثار و یثرب ہے۔ اس منکروں سے اگر کوئی پوچھے کہ تم کو تمہارے باب کے بتاؤ اور دادا کے  
 سے ہوئے تاکیا ثبوت و تیقن ہے۔ فقط آثار اب وینکے میرے باب نے میری ماں کو نکال دیا۔ اور میں  
 اپنے گھر میں پیدا ہوا ہوں۔ اور لوگ جھگڑا میرے باب کا بیٹا کہتے ہیں۔ جبکہ لوگوں کے کہنے سے یہ اپنے باب  
 کے بتاؤ اور دادا کے پوتے۔ بنکر باب را دگر ملک و سناش کے مالک و وارث ہو گئے۔ اور شریف سے اس  
 غرضتین نسب کو معتبر ماکرمیراث و نسب کے احکام جاری کر دے۔ اس سطرع مسائل قیاسیہ نہ نہ بنیہ پر ہی وجود  
 وراثت حق و صواب ہوئے تاکیا یقین نہ بنیکے صرف جزو ظہر و یقین اعلیٰ کرتے ہیں۔ اور کرنا واجب و دھوری  
 ہے۔ کیونکہ بغیر اس کے گریہ نہیں تو اس سطرع موسیٰ مبارک و آثار شریفہ آنحضرت علیہ السلام کے تعلیم جس  
 وجہ سے تیقن کی ضرورت نہیں شہرت و نسبت کافی ہے۔ مر از زلف تو موسیٰ بلند است  
 و شہرتی میگفتہ بوسے نہ است و عاشقانہ راجہ کار با تحقیق و ہر کجا نام اوست قربا نہ نہ سوال  
 تہذیب و ادب پر اکتبہ و گند بنانا اور کچ کرنا جائز ہے یا نہیں۔ جواب۔ یہ بیگناہ جائز  
 ہے۔ اگرچہ بعض نے اختلاف کیا ہے۔ لیکن مقبول و مختار قول لا باس بہ ہے۔ یعنی بنانا جائز  
 ہے۔ ان الفاظ میں ہے۔ فصل الخطاب میں ہے۔ فائدہ ہندو در حکم قہ و بنا بر قہ و متعلقات اس پرانکہ  
 و ہوا نہ ہر مہم جو ان بنابر قہر میں الفقہاء اختلاف است و مختار لا باس کہہ است قال صاحب نفوس الابصار  
 و ارفع علیہ بنا اوی علی التشرع لا باس بہ و ہوا مختار و قال صاحب المختار شرح تنویر الابصار کہ کافی کہ بہت  
 السراجیہ و فی الطحاوی حاشیۃ اللہ و قولہ فیصل لا باس یعنی نقیذ الجواز علی فی القول بما اذا کان من مال حلال  
 و لم یقتصر بہ النسیئۃ و التناحر و الا فلازم بتہنی الحرمۃ کما یفعل الآن من بنا را الاحجار الرخام المذنبۃ استہی۔ و شیخ الہند  
 در شرح سفر السعادت می فرماید۔ اپنے ہندو متفق ذکر کرے اسی الزعم تعلیم بر مقابر و غیر حق است و احادیث صحیحہ



میں ہے :- قَالَ بَعْضُ الشُّرَاحِ مِنْ عُلَمَائِنَا وَلَا صَاعِدَةَ الْمَالِ وَقَدْ أَبَاحَ السَّلَفُ الْبِنَاءَ عَلَى قَبْرِ  
الْمَشَائِخِ وَالْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِينَ لِإِزْدِهَامِ النَّاسِ وَلِيَسْتَيْبَحُوا بِالْمَجْلُوسِ فِيهِ - ہمارے  
علمائے شارجین حدیث نہیں بنا، علی القبر نے کہا ہے - کہ قبروں پر عمارت و قبہ و گنبد بنانے کی ممانعت  
حدیث میں اسلئے ہے کہ بے فائدہ مال ضائع نہ ہو۔

لے مشائخ و علماء مشہورین کی قبروں پر قبہ و گنبد بنانے کو مباح و جائز رکھا ہے تاکہ لوگ انکی زیارت کریں۔ اور  
اس قبہ و گنبد میں بیٹھ کر آرام پائیں۔ اور مشکلات شرعیہ باب البکاء علی المیت میں ہے عن النخاس  
تعلیقاً قال لعماد الحسن بن الحسن بن علی ضربت امرأۃ القبة علی قبرہ سنۃ ۲۰ بخارہ  
تہ تعلیقاً مروی ہے کہ جب حضرت حسن مثنیٰ بن امام حسن بن علی رضی اللہ عنہم فوت ہوئے تو انکی بیوی نے ایک سال  
تک حضرت حسن مثنیٰ کی قبر پر قبہ قائم کیا تھا۔ اسکی شرح مرقاة میں ہے کہ الظاہر انکہ اجتماع الاحباب  
للذکر والقراۃ و حضور الاحباب للذعاء بالمغفرة والرحمة۔ حضرت حسن مثنیٰ کی قبر پر قبہ ایک  
سال تک قائم کرنے کا سبب ظاہر یہی ہے کہ ذکر و قراۃ قرآن و دعائے مغفرت و رحمت کے لئے احباب جمع ہوں  
اور ان کو آرام ملے کی طرح تکلیف نہ ہو۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ قبروں پر گچ لگانا - قبہ و گنبد بنانا اسلام و مسلمین  
کی شان و شوکت کفار کے دلیلیں قائم کرنے کیلئے اور زائرین کو سردی و گرمی و بارش سے محفوظ رہنے اور  
اس کے سایہ میں بیٹھ کر قرآن و ذکر و دعائے مغفرت و رحمت کیلئے ناگزیر کیلئے و جائز و مستحسن ہے :-

سوال - حدیث جاہل میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کو گچ اور چونے کرنے اور کتابت  
کرنے اور پاؤں اور گھٹن سے روندنے کو منع فرمایا ہے۔ جیسا کہ عن نبی ابی قتال تھی رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم ان یحصر القبور و ان یتکلم علیہا و ان یطأ علیہا و ان یقرضہا و ان یتخذہا سبیلاً  
قبروں پر قبہ و گنبد و سایہ دار عمارت بنائیں کی حدیث سے ممانعت ہے۔ پس ظاہر حدیث کے اعتبار سے گچ  
اور چونے سے بنی ہوئی قبروں کو اور اسکی چار دیواری و قبہ و گنبد کو توڑنا اور گرہا دینا واجب ہے یا نہیں۔ اور  
قبروں کو لینا اور گچ و گلاب کرنا۔ اور قبر کی علامت و نشان معلوم ہونے کیلئے کتبہ لگانا جائز ہے یا نہیں۔  
جواب :- قرآن و حدیث کے ظاہر الفاظ پر عمل کرنا اہلسنت و جماعت کے محققین و مدققین کی  
شان و برہان نہیں ہے بلکہ داؤد ظاہر کی طرح یہ جو وہ اور اسکے مانند اہل بدعت و ہامیہ نجدیہ بغیر اتباع  
مجتہدین ظاہر الفاظ قرآن و حدیث پر عمل کر کے گمراہ ہوتے ہیں۔ چنانچہ ملا علی قاری حنفی نے رسالہ  
نصرة المحققین میں لکھا ہے۔ اما العمل بطواصر القرآن و الاحادیث فالیس نشان المحققین ولا  
بہان المدققین من اهل السنة و انما هو طریق داؤد الظاہر و امثالہ من  
اهل البدعة انتھى۔ اگرچہ ظاہر حدیث میں قبروں کو گچ و چونے لگانے اور قبروں پر قبہ و گنبد  
و عمارت بنانے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔ لیکن شارحین حدیث کی تشریح اور فقہاء کی تصریح سے  
ثابت ہوا کہ زینت و فخر و مباہلات و اسراف و اوضاع مال سے عجب و بلا فائدہ قبہ و گنبد بنانا اور

المحشی علی المنہج و عبارتہ واستثنی قبور الانبیاء علیہم السلام و الصحابہ رضی اللہ عنہم و العلماء و الاولیاء رحمہم اللہ  
تعالیٰ فلا تحرم عمارتہا۔ ای فی المسئلۃ لانہ یحرم بنہم و الدفن فی ہلہم بعد البناء تعظیماً لہم و ادعیاء لزیارتہم و لا یقتضی  
وقع لابن حجر کتفیرہ فی ہذا المحل ای فی المسئلۃ لانی المملوکتہ انتہی جلی۔ قال سیدنا الحلانہ طاهر بن الحبيب  
حجر بن ہاشم باعلوی معنوم کلام الشیخ ابن حجر فی التختہ فی المسئلۃ یجوز وضع نحو صندوق علی القبر و فی حرمہ عند  
امن البنش و عند نخوف البنش لہ یجب ما یمنع منہ الی البلاء و بعدہ من بناء و اذا تضیق بسببہ حالاً او مالاً لا متناع  
البنش مطلقاً و لا یجوز الا عثر اصن علی و اضو علی قبر نحو عالم و ولی و الحال ما ذکر فی التختہ و عند الحنفیۃ و المالکیۃ  
قرباً مما ذکرنا و اما القبتہ علی غیر نحو عالم و ولی۔ فیجمل کما فی الاقناع للمشر بنی عن سیدنا عمر لما راہاً قال نحو ما  
عندہ و علواً بید و ین عملہ لیلہ ای لانی لا یقصد للزیارۃ بخلاف البنی و العالم و ولی لانی لم یمر بتختہما عن الخلیل  
ابراہیم و غیرہ من الانبیاء لما فتح الشام و سی علیہم فافہم و اللہ عالم فاذا تقرز الیک کلام العلماء و عرفت ضلال  
النجدی و بہتانہ العظیم بافتکاکہ بالکفر و بہدسہ بظہیرہم و انبش قبورہم و ما بنہم عاملہ اللہ بعدہ انتہی۔ اگر سایہ  
مطلقاً ممنوع بودے بر قبور علماء و اولیاء جہان و آشوب طاعنان قبب او عمارات بنانہ کردے۔ و در  
زمان تیج تابعین بر مزار امام الامر اعظم قبہ نہایت و سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم و صدیق اکبر و  
عمر فاروق را حضرات صحابہ زہر سایہ نہ ہادے۔ و بنی اعلو و تعقب طاعنان دیدنی اسلک کہ نو بہت  
بتضلیل صحابہ رسانیدہ بلکہ منکر اجماع صحابہ گردانیدہ است۔ بنجائیم اللہ تعالیٰ عن التعصب و العناد  
و بدایم الی سبیل الرشاد۔ انتہی مفہمون فصل النخواب۔ تحریر مذکور کا حاصل و خلاصہ یہ ہے کہ  
ندبہ جلفی و حنبلی و شافعی و مالکی چاروں مذاہب میں انبیاء و اولیاء و علماء و مشائخ و عرفاء و صلی کی قبروں پر  
قبہ و گنبد و سایہ و اعمارت کا بنانا ناجائز بلکہ مستحق و باعث علو و رفعت شان اسلام و مسلمین ہے۔ اور دشمنان  
دین۔ کفار و مشرکین کو معروب و متجاوز کیا دیتی ہے۔ و اختصار شرح در مختار مطبوعہ مصر صفحہ ۶۲ میں ہے :-  
(ادیکرہ البناء اذا کان المیت من المشائخ و العلماء و السادات) جبکہ میت مشائخ و علماء و سادات  
سے ہو تو اسکی قبر پر قبہ و گنبد بنانا مکروہ نہیں ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح۔ شرح مشکات المصابیح میں تو پریشی سے  
عبارت ذیل (یحتمل الوجهین احدھما البناء علی القبر بالحوارۃ و ما یجی صحن الہا و الاخری  
ان یضرب علیہا اخبار و نخو و کلاہما منہی عنہ بعد ہر الفائدة ہنیم) نقل کرنے کے بعد ملا علی قاری  
نے کہا ہے۔ قلت فیستفاد منہ انہ اذا كانت الخیمۃ لفائدۃ مثل ان یفعل القبراء یختصوا فلا  
یکون منہ حیثیۃ۔ تو پریشی نے کہا کہ قبہ بنانا کی مسافعت جو حدیث میں ہے اس بنا سے دو قسم کی بنا کا احتمال  
ہوتا ہے ایک تو قبر پر پتھر یا اوس کے قائلہ مقام چیز اینٹ و غیرہ سے عمارت بنائی جائے۔ دوسری قسم بنا  
کی یہ ہے کہ قبر پر خیمہ نصب کیا جائے۔ یہ دونوں قسم کی بنا میں جب کوئی فائدہ متصور نہیں ہے تو ممنوع  
ہیں۔ ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ تو پریشی کی عبارت سے یہ استفاد ہوتا ہے کہ قبروں پر عتب  
و بے فائدہ عمارت بنانا ممنوع ہے۔ اگر کسی فائدہ کیلئے قبہ و گنبد بنائیں تو منع نہیں ہے۔ یعنی اس قبہ و گنبد  
کے نیچے قرآن شریف پڑھے والوں کے بیٹھنے کی عرض سے بنائیں تو منہی و ممنوع نہیں ہے اسی مرقاۃ المفاتیح

اسکے پاس ان بزرگوں کی کوئی عزت و توقیر ہوگی کہ اُسے اُن کے قبور شریفہ کو کھود کر پھینکا دیا جس سے اُن کے بدن و کفن ظاہر ہو گئے۔ جیسا کہ بعض علمائے نجد نے اپنے استفتاء میں ذکر کیا ہے۔ جبکو میرے پاس پہنچا کیا ہے۔ انتہائی مختصر۔ اسی کتاب میں ہے کہ شہدائے معابد مذکورین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی قبروں کو اُن پر حقہ و گندہ بونیک سب سے منہدم کرنا بڑی گمراہی و ضلالت عظیمہ ہے۔ اسی کتاب میں ہے کہ ابن عبد الوہاب یمنی شیخ نجدی نے اس طرح یہودہ کوئی کہ اگر میں حجۃ رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) علیہ پختہ رہتا یا، نکلا تو اسکو بھی گرا دوں گا۔ نعوذ باللہ۔ ہندوستان رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں کقدر گستاخی و بے ادبی کی ہے کہ سید القبور کے کھودنے و منہدم کر دینے کا فاسد ارادہ بجز مغفوبے دین کے کوئی مسلمان ہرگز نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اسلام میں قبروں کے بنانے اور نشان باقی رکھنے کا حکم ثابت ہے۔ بزرگوں کے آثار قدیمہ و یادگاروں کی حفاظت مسلمہ و غیر مسلمہ لوگ زمانہ قدیم سے کرتے چلے آئے ہیں۔ تاریخ عالم آری آثار قدیمہ و اخبار دیرینہ کی تحفظ و نقل و روایت کا نام ہے۔ کوئی صاحب عقل آثار قدیمہ و دیرینہ یادگاروں کے مٹانے اور فنا کرنے کو ہرگز جائز نہیں سمجھتا۔ لارڈ کرزن نے آثار قدیمہ کی حفاظت کیلئے کیا کوششیں کیں اور سب متحدان اقوام نے اسی حفاظت آثار قدیمہ کے لئے کقدر نمایاں کام کئے اور کئے جا رہے ہیں وہ دنیا پر بخشنی نہیں ہے۔ آثار قدیمہ سے مراد کتب پائینہ بھی ہیں۔ عمارات دیرینہ بھی مساجد و معابر بھی ہیں۔ جامہائے بوسیدہ بھی اور سکائے قدیمہ بھی ہیں۔ عام ازیں کہ متبرک بھی جاتے ہوئے یا نہیں۔ مدارس و مقدس افراد کے پچاس سالہ و صد سالہ وغیرہ جشنِ جوہلی منائے جاتے ہیں وہ بھی قیام یادگار میں داخل ہیں۔ اسکو چوڑو کہ آج کل دنیا کس طرز و روش پر چل رہی ہے اور اس پر غور کرو کہ ادیان ماضیہ میں آثار قدیمہ کی حفاظت کیلئے کیا یا نہیں اور جاری شریعت ناسخہ اس امر میں کیا غور دیتی ہے۔ اور بحکم استفت قلبک مفتی قلب سے استفتاء کا جواب حل کر دیا جواب دیتا ہے۔ اولیاء و انبیاء کے آثار قدیمہ اور صالحی کی یادگار کو منہدم کرنا اسکی حفاظت کرنی وہاں عمارتیں و مسجدیں تعمیر کروانیکا اگلی امتوں میں طریقہ جاری تھا۔ یا نہیں اور مسلمانوں کا سپر علمد آمد رہا ہے یا نہیں۔ اولیاء اربعہ۔ قرآن۔ حدیث۔ و اجماع۔ و قیاس سے ان امور کا جواز و استحباب ثابت ہے یا نہیں۔ اور ایسی یادگار و عمارتوں اور سمار کرنا و حشر و بربریت ہے یا نہیں۔ بنظر غور دیکھو تو ان تمام سوالات کا جواب شاہ میں ملے گا۔ نفی میں نہیں۔ فضل الخطاب فی الفرق بین الخطا و الصواب کے صفحہ ۱۱۱ فائدہ دی و دویم و تبرک میں ہے۔ قال صاحب الجلالین فی تفسیر سورۃ البقرۃ۔ (و قال لہم نبیہم) لہما طلبوا منہ۔ آیت علیٰ ملک۔ (ان آیۃ ملک ان یا تیکم اثبات) الصمد و کان فیہ صور الانبیاء انزلہ اللہ تعالیٰ علی آدم و استقر علیہ فخلبتہم العاقۃ علیہ و اخذوہ و کالوا ۱۱ استفتون بد علی علیہم و یقولون فی القتال و یسکنون الیہ کما قال تعالیٰ (فیہ حکمتہ) طمانینۃ لقلوبکم (من یرکبہ و بقیۃ ہما ترک آل موسیٰ و آل ہارون) اسی ترکہ و نعل موسیٰ و عصا و عمامہ ہارون و قفازین من الملق الذی کما ۱۱ ینزل علیہم و رضاض الالواح (تجلیہ الیہ لکۃ) حال من فاعل یا تیکم (ان فی ذالک لآیۃ لکم علی ملک) (ان کنتم مؤمنین)۔ سورہ بقرہ فی تفسیر میں صاحب جلالین نے کہا ہے کہ جب بنی اسرائیل نے

فردی کو چھو ماسک لگانا مکروہ ہے۔ اور قرآن پڑھنے والوں کے بیٹھے اور نائری کی راحت و آرام کے فائدہ کے لئے بنایا جائے تاکہ مستحقین سے جیسا کہ سابقہ درمختار درمختار وسط القبہ المؤمنین و شرح سفر السعادتہ در سالہ عشرہ علی و آلہ سرور و مرقاة المفاتیح شرح مشکات المتصابیح سے مفصل و مدلل ثابت کر دیا گیا ہے پھر قبروں کے قبہ و گنبدوں کو توڑنا اور گرا دینا واجب تر کیا جائے بھی نہیں۔ بلکہ مستحب و حرام ہے۔ اگر قبر توڑ دیا جائے تو گنبد بنانے کی حاجت صرف بے فائدہ ہو سکتی صورت میں ہے۔ اور فائدہ کیلئے بنانا جائز ہے تو پھر توڑنا اور گرا دینا ہرگز جائز نہیں۔ ابن عبد الوہاب شیخ بخاری نے جو مومنین کو گرا دیا اور جس شخص میں قبہ و گنبد ہو ان سے سب مسلمانوں پر کافر ہونیکا فتویٰ دیا۔ قبہ و گنبد کو صحن و بت کہا۔ اکابر صحابہ کے گنبدوں کو توڑ دیا۔ اور گرا دیا۔ اسکے اس فعل پر جو ایسا سمجھو وہ دگر ہے۔ کیونکہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے حبیبہ ام کلثوم کو فتح کیا تو حضرت ابراہیمؑ و دیگر انبیاء علیہم السلام کے قبوں و گنبدوں کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے منہر میں نہیں کیا۔ اگر قبوں و گنبدوں کو گرا دینا مستحب نہ ہی تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کس لئے اتباع سنت نہ کی۔ شاید شیخ بخاری نے اپنے آپ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے زیادہ عامل و متبع سنت سمجھا ہو۔ نفوذ باللہ عنہ۔ علامہ احمد بن علی بصری نے دفع الخطای فی فضائل ابن عبد الوہاب میں لکھا ہے۔۔۔

قال بعضهم و اوکان المبنی علیہ مشہور بالعلم والصلاح او کان صحابۃ او کماکان المبنی علیہ قسۃ و کان البناء علی قدر قابرہ فقط فینبی ان لا یهدر دما لیس فیہ تمییز و ان اندر اس اذ اعلمت ہذا انہ لیس بناء علی قبور کما الشہا اعز بنی العجمانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم لا یخلوا ما ان یكون واجبا و جائزا بغیر گراہ و علی نقل سال فلاحہ زمر علی الہدم الا رجل مبتدع ضال لا یتلزامہ انتہای حرمتہ اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ و علی آلہ و اصحابہ و سلم الواجب علی کل مسلم محبتہم و محبتہم و وجوب توقیرہم و ایتی توقیرہم عند من ہل و قبورہم حتی یدان ابلانہم و انما حکم انما ان کس بعض علماء نجد فی سوال اسئلہ الشاہ جتہیل اور اسی میں ہے اقول فیلہ یہ غلو ہے یہ عمل اعلمایۃ المذنب کی مراد ہے لاجل البناء علی قبورہم ضلالتہ ای ضلالتہ عن حقہ انہی مختصرا۔ اور اسی میں ہے منہما نہ صحیح انہ یقولوا قلنا علی جہتہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و علی آلہ و اصحابہ و سلم لہذا مستحبہم۔ حاصل یہ کہ علماء نے کہا کہ جس کی قبر پر قہر و قہر نہ کیا جائے وہ اس پر قہر و قہر نہ کیا جائے۔ یا صحابی ہو تو گنبد و قبہ نہیں گرا نا چاہئے کیونکہ اگر قبہ و گنبد گرا دیں تو قبر پر قہر نہ کیا جائے۔ جب یہ کو یہ معلوم ہوا تو ان سرشار نے صحابہ رضی اللہ عنہم پر قہر نہ کیا و قہر نہ کیا و واجب ہے یا بلکہ ہستہ جائز ہے ہر حال میں قبہ و گنبد سے گرا نہ کرنا چاہئے کہ وہ بعضی شہر کے کوئی ایسا شخص پیش قدمی نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس گرائے میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ایک حرمت لازم ہوتی ہے۔ ہر مسلمان پر ان اصحاب رسول کی محبت واجب ہے۔ لہذا ہم ثابت سے یہ بات کہ اگر کسی عزت و توقیر بھی واجب ہے۔ جو شخص اپنے قبروں کو منہدم کر گیا تو

دیکھ رہے تھے۔ یہاں تک کہ وہ تابوت طاہر کے پاس نزول کیا۔ پھر سب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔ اور ارباب اختیار نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام پر تابوت کو نازل کیا۔ جس میں تماشیل و قصا ویر تیار تھے۔ اور وہ تمشا وکل نکڑی تھا۔ نورات آدم علیہ السلام کے پاس نہا پھر گئے بعد دیگرے اولاد آدم وارث ہوتے رہے۔ یہاں تک کہ یعقوب علیہ السلام کیلئے بھیجا۔ ابن اسرائیل کے دستِ تصرف میں رہا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کو پہنچا۔ وفات تک موسیٰ علیہ السلام کے پاس تھا۔ موسیٰ علیہ السلام اوس میں نورات اور اپنا سامان رکھتے تھے۔ اور وقتِ جہاد تبرک کا اسکو سامنے رکھتے تھے جس سے دلِ خونی جہاد سے لشکین و اطمینان پاتے تھے۔ پھر بنی اسرائیل کے بعد دیگرے اس پر قابض رہے کسی بات میں باہر جھگڑتے تو تابوت کی طرف مقدمہ مرجع کرتے۔ وہ ان سے کلام کر کے ان میں نصیحہ کر دیتا تھا۔ اور جنگ میں تابوت کو اپنے سامنے رکھتے۔ اسکی برکت سے ایسے دشمن بہ فتح و نصرت طلب کرتے تھے۔ طاہر تابوت کو لشکر کے اوپر اٹھا لیتے تھے۔ اور بنی اسرائیل دشمن سے جنگ کرتے۔ جب بارگاہِ حق میں جہاد کو سستے تو اپنی فتح و نصرت کا یقین کرتے تھے جب بارگاہِ خدا کی ماضی و آد کی ننگے تو خدا نے انکی سرکوبی کیلئے علاقہ کر سلط کیا تو وہ بنی اسرائیل پر غالب ہو کر انکو نہ کو ان سے یہیں لیا۔ اور ول و مبارکی جگہ میں اوس کو بے حرمتی سے نکھا تو اللہ تعالیٰ نے طاہر کو بادشاہ بنا چاہا۔ علاقہ پر تابوت کی بے حرمتی کرنے کے سبب ان پر بلا نازل کی۔ یہاں تک کہ جو تابوت کے پاس پیشاب آگئے تھ وہ لوہا میں مبتلا ہو گئے۔ اور ان کے پانچ شہر ویران ہو گئے تب کفار نے سمجھا کہ تابوت کی بے حرمتی و امانت کرنے کے سبب سے ہم پر یہ بلا نازل ہوئی ہے۔ پس نازت کو واران سے نکال کر گڑیاں رکھ کر دو میل کا ریکو بانا ہے میل چلنے لگو اللہ تعالیٰ نے بارگاہِ شہر کو ان پر مقرر کیا۔ وہ بیلوں کو بانٹتے ہوئے منزل طاہر تک پہنچائے بنی اسرائیل نے طاہر کے بادشاہ ہونے پر اپنے پیغمبر سے دلیل طلب کی تو پیغمبر رسول نے کہا کہ طاہر کے بادشاہ ہونے کی نشانی یہ ہے کہ طاہر کے گھر میں تابوت ٹھوکیگا۔ جب انہوں نے طاہر کے پاس تابوت کو پایا تو اوس کے بادشاہ ہونے کا یقین کیا۔ اس عام بیان سے واضح طور پر ثابت ہوا کہ ادیان سابقہ میں آثار قدیمہ کی حفاظت و عزت کی گئی۔ بنی اسرائیل کو تابوت کے احترام کی وجہ سے فتح و نصرت حاصل ہوتی رہی۔ اور ان آثار قدیمہ و یادگار متبرکہ کی بے حرمتی کرنے والوں پر قہر و بلا نازل ہوئی۔ ان کے شہر تباہ و ویران ہو گئے۔ اسید طرح یعقوب علیہ السلام جب اپنے فرزند یوسف و زلیخا کی جدائی میں روتے روتے نامیتا ہو گئے تو حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنا پیر بن (جو دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پیر بن تھا۔ جب آتش نمرود میں ڈالے گئے تو اوس کو پہنچے ہوئے تھے۔ اور وہ جنتی پیر بن تھا۔) حکم جبرئیل علیہ السلام کے پاس روانہ کیا تو اوس کو یعقوب علیہ السلام کے مندر پر ڈالنے سے وہ بچا ہو گئے۔ صاحبِ جلالین نے تفسیر سورہ یوسف میں فرمایا ہے۔ (اور یہ یقینی ہے)۔ اور تفسیر ابراہیم الذی لم یجد فی ان رکتانی غرق فی اعجب و ہومن الحجتہ۔ امرہ جبرئیل بارسا لہ قال ان فیہ ریحاً و لا یلقی علی جنتی الا حونی۔ (فالقہ علی وجہ الی یات) یسر (بصر) و قال ایضا

طاہر کے بادشاہ ہونے کی نشانی اپنے پیغمبر سے طلب کی تو ان کو اونچے بنی سمویل نے کہا کہ طاہر کے بادشاہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تابوت تمہارے پاس خود بخود آجائے گا۔ تاہم وہ عندوق ہے کہ جمہیل نبی علیہ السلام کو تصور نہیں تھا کہ اس کو آدم علیہ السلام پر نازل کیا تھا ان کے پاس ہی ہمیشہ رہا اور اس کے بعد ان کی اولاد کے پاس تھا۔ تمہارے ہاتھ میں آئے پر غالب ہو کر ان سے تابوت لے لیا۔ بنی اسرائیل تابوت کی برکت سے اپنے دشمن پر فتح و نصرت طلب کرتے تھے۔ جنگ میں اس تابوت کو سامنے رکھتے تھے۔ اور اس سے تسکین پاتے تھے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس تابوت میں تمہارے سے دو گنا تسکین و اطمینان ہے تمہارے رب کی طرف سے حاصل ہوتا ہے۔ موسیٰ و ہرون کی چوٹی پر بنی ہوئی یا دگار چیزیں ہیں۔ موسیٰ کے تعلیم و عصا اور ہرون کا عصا۔ اور سن کا ترنیاں جو بنی اسرائیل پر نازل ہوا تھا۔ اور الواح تورات کے ٹکڑے بھی اس میں ہیں اور یہ ملائکہ اٹھ لاوی تھے۔ اگر تم مومن ہو تو اس تابوت میں طاہر کے بادشاہ ہونے کی نشانی ہو و سولانا ہونے والی اللہ ہونے والی در فتح الرطلین میفرماید کہ انت ایضا زایینا۔ ہر ایشاں ہر آئینہ نشانی ہر بادشاہی اور انت کہ بیاد رہتا ہے صد و تیکہ در آں آرام دہاں است از پروردگار شہلا۔ بقیہ از تیر کتے کہ گذشتہ آں موسیٰ و آل روتان بر میدانند اور آخر شہلاں ہر آئینہ در پر صورت نشاندہ است شہلا۔ اگر باور داشتہ ایم۔ اور تفسیر روح البیان جلد اول سورہ بقرہ میں ہے۔ (وقال لہم نبیہم) شہلا علامتہ انت نبیہم علی آدن طاہر ملک علیہم خلقوا آتیتہ ملکہ تعالیٰ (النبیہم ملک) اسی علامتہ سلطنتہ (ان یا تیکہ ان تابوت) من التوب و هو الزاوع و سی تابوتہ لاناہ ظہر من توسعہ و انشیاء و تودع ظلیزال یریح السیہ یا یخرجہ من و صاحب یرجی الیہ یجایح الیہ من و وہا تہ و الم راہب۔ عندوق التوراق و کان منہ رقعہ اللہ بورد قاقہ و کان علی السلام سخطا علی بنی اسرائیل لما عصوا و استخفوا طلب القوم من منیتہم آیتہم اعلیٰ علامتہ طاہر طاہر طاہر ان آیتہ ملکہ ان یا تیکہ انتا بوت من انشیاء الملائکہ کشفونہ فانما ہم کما و صدف و انشیاء ان الیہ توال نزول عند طاہر۔ و ہذا قول ابن عباس عنی اللہ تعالیٰ عنہما۔ بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر سمویل سے پوچھا کہ طاہر کے ہمہ بادشاہ مقرر ہونے کی کیا علامت ہے تو ان کے پیغمبر نے کہا کہ طاہر بنی بادشاہ مقرر ہوئے کی علامت یہ ہے کہ تابوت تمہارے پاس خود بخود آویگا۔ تاہم تبوت کو بے شوق سے جو معنی بوجہ ہے۔ تابوت کی وجہ تشہید یہ ہے کہ وہ طرف ہے جمہیل اشیاء رکھے جاتے ہیں اور نکالے جاتے ہیں۔ اور ہمیشہ اس سے نکالی ہوئی چیزیں اس میں پھر واپس رجوع کیجاتی ہیں۔ اور صاحب تابوت، اس میں و ذلیعت کہی ہوئی چیزوں کو لینے کے واسطے اپنی حمایت و ضرورت کے وقت اسے تابوت میں پھر رجوع کرتا ہے اس کے تابوت نام ہوا۔ اس سے توماہ کا عندوق مراد ہے جس کو حضرت موسیٰ نے وفات کے بعد بنی اسرائیل کی نافرمانی و عصیت حد سے بڑھ کر سب سے بڑھانے اٹھایا تھا۔ یہ طاہر طاہر کے بادشاہ بنائے جاتے پر بنی اسرائیل نے اپنے پیغمبر سمویل سے نشانی طلب کی تو سمویل نے کہا کہ طاہر کے بادشاہ ہونے کی یہ نشانی ہے کہ تابوت آسمان سے تمہارے پاس آئے۔ آپ آجائے گا۔ ملائکہ اس کی حفاظت کرتے ہیں۔ حسب بیان سمویل تابوت ان کے پاس اس طرح آئے کہ سب لوگ اس کی طرف



مستقرین بالعبادة و الصلوة۔ یہ قول (التخذین علیہم سجداً) اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ مسجد بنائو اے  
مسلمان عارف باللہ اور عبادت و صلاۃ کے مستقر تھے۔ نیز اسی صفی میں ہے (التخذین علیہم سجداً) بعد  
فیہ و نسبتی آثار اصحاب انکھفت بسبب ذلک المسجد۔ اصحاب کہف کے قرب و جوار میں مسجد بنا کر ہم اسی  
عبادت کریں گے۔ اور اس مسجد کے سبب سے اصحاب کہف کے آثار اور یادگار باقی رکھیں گے۔ روز بروز کھیلنے  
ثابت ہو کہ اصحاب کہف کے آثار و یادگار باقی رکھنے کیلئے ہی ان عارفین باللہ سلمانی نے مسجد بنائی ہوتی  
ہم مسلمانوں کے لئے یہ دلائل کافی ہیں۔ اور کوئی آیت و حدیث یا فقہی و قیاسی دلیل بھی اس بقعے یا یادگار  
و حفاظت یا یادگار قدیم و تبرک یا آثار صالحین کے حرام و ممنوع ہونے پر ثابت نہیں ہے۔ ہاں ابو ہریرہؓ  
ان کفتم صماؤ قیانا۔ بلکہ علامہ شہاب تھانی نے التفسیر بیضاوی کے حاشیہ میں (التخذین علیہم سجداً)  
سے استدلال بیان کیا ہے و کو نہ مسجد ایدل علی جواز البناء علی قبور الصلیاء و نحوہم کما اشار الیہ فی الکشاف و  
جواز اللہ لاقہ فی ذلک البناء۔ باب کہف پر مسجد کا ہونا صلیاء و غیرہم کے قبور پر عمارت تعمیر کر کے اونا ہمیں  
ادالیٰ بنانے کے جواز پر دلالت کرتا ہے۔ جیسا کہ فقیر کشف میں اسکی طرف اشارہ کیا ہے :- اگر کوئی یہ  
اجتہاد کرے کہ باب کہف پر مسجد بنانیسے قبور صحابہ علیہم السلام پر عمارت و قبہ و گنبد و حجر و چار دیواری کا بنانا ثابت نہیں  
ہو سکتا تو اسکا جواب یہ ہے کہ بیشک وہ ثابت ہوتا ہے اس طرح پر کہ قبور صالحین کے قرب و جوار و ورود و گرد  
کی خالی زمین پر (جہاں کوئی قبر نہ ہو) حکم جعلت لی الارض قبرا مسجداً) سجدہ کرنا و نماز پڑھنا جائز ہے تو  
اگر کوئی شخص یا ترکوں سے برکت حاصل کرانے کیلئے انکی قبروں کے پاس نماز پڑھے و قرآن پڑھے و اصحاب قبور  
سے نصیب حاصل کرے اور زیارت کرے تو کوئی راحت و آسائش کیلئے قبہ و گنبد و الحجرو تعمیر کرے تو یہ بھی اصحاب  
کہف کی مسجد کی طرح جائز و محسن ہوگا۔ کسی دلیل سے حرمت ثابت نہیں ہو سکتی۔ لعن اللہ الیہود و النصارى  
انہ و قبور انبیاء کبریا۔ جو طوق تخلص سے مروی ہے دراصل صرف ایک حدیث ہے اسکے عبارتہ النص  
مروود و نصاری کے فعل کی حکایت ثابت ہوتی ہے کہ یہود و نصاری نے اپنے پیغمبروں کو مساجد و گاہ گاہ بنا لیا  
نقل۔ دلالت النص و قیاس علی ہے۔ یہی مسلمانوں کو بھی قبور انبیاء کو مساجد و گاہ گاہ بنانے کی ممانعت کی طرقت اشارہ  
پایا جاتا ہے صریح حکم نہیں۔ نہ کہ یہ ایسا نہ کرو۔ در صورت تسلیم قبروں کو مساجد و گاہ گاہ بنانے کی ممانعت  
آیت جوئی قبروں کے پاس مساجد بنانے کی ممانعت ثابت نہیں ہو سکتی کہ اسلئے کہ نفس قبر کو مسجد بنانا  
بنانے اور قبور کے پاس مسجد بنانا نہیں بڑا فرق ہے۔ قبروں کے پاس مسجد بنانے کا جواز و استحسان قرآن شریف  
(التخذین علیہم سجداً) سے ثابت ہے۔ اسکی ترمذی و ترمذی کسی آیت قرآنی سے تو کیا کسی حدیث سے بھی ثابت  
نہیں۔ بغیر شرا محال اگر کوئی حدیث سے قبروں کے پاس قرب و جوار میں مسجد بنانے کی ممانعت بھی ثابت  
ہو جائے تو حکم حدیث (کلامی الاشیخ کلام اللہ و کلام اللہ شیخ کلامی۔ میر اکرام اللہ کے کلام کو منسوخ نہیں  
کرتا۔ بلکہ اللہ کا کلام میرے کلام کو منسوخ کر دیتا ہے) جبکہ قبور صالحین کے قرب و جوار میں مسجد بنانا قرآن  
سے ثابت ہے تو کلام اللہ مانع اور کلام رسول منوع سمجھا جائیگا۔ اور بقرآن کا مقابلہ حدیث ہوتا ہے تو بھی  
نہیں کر سکتی تو کسی مفسر و محدث کا محض قول غیر محقق قرآنی حکم کو ہرگز منوع نہیں کر سکتا۔ پس حدیث مانع

رزقاً ان با جازاً مدۃ (جاء البشیر) یہ ہوا بقیمص وکان قد حل فیہیں الدم فاحب ان یفرقہ کما احزنہ (القاد)۔  
 طرح القیمص (علی وجہ فارتد بصیرا)۔ اس سے پہلے آثار قدیمہ کی حفاظت و احترام و تبرکات انبیاء و اولاد  
 سے برکت حاصل کرنے کا ثبوت واضح ہوتا ہے۔ افسوس کہ اس میں سورہ کہف کی آیت ذیل کی تفسیر اس طرح مرقوم  
 ہے (اذینا زعونا بینہم امر بہم) فیقول المسلمون انہم سلوون بنی علیہم مسجد و قال الکفار انہم اولاد الکفار  
 ولیم شبت اسلامہم (فقالوا ابنوا علیہم بیانا) صومعہ او کینتہ لکن قطع اللہ داکل الشراعیہ ایضاً بتغلیب المؤمنین  
 اذ ازہمہم اعلمہم بہم (فغلب بالجیۃ) والقدرة من علم الاملا علی حقیقتہ امر بہم حتی (قال لہم زعلوا علی امرہم)  
 بالجیۃ والقدرة (الشیخون) علی ریحہ المشکیب (علیہم السلام) لصلی فیہ تبرک بہم۔ اصحاب کہف کے بارہ میں  
 مسلمان اور کفار جھگڑنے لگے۔ مسلمان کہتے تھے کہ اصحاب کہف مسلمان ہیں ہم ان پر مسجد بنا دیں گے۔ کفار نے کہا کہ  
 اصحاب کہف اولاد کفار ہیں ان کا مسلمان بننا ثابت نہ ہوا اسلئے وہ آپس میں کہنے لگے کہ موسیٰ کینتہ بناؤ۔ خدا نے مسلمانوں کو  
 کفار پر غالب بنا کر اس نزاع کو قطع کر دیا کیونکہ اصحاب کہف کا رب ان کو زیادہ جانتا ہے پس حجت و قدرت  
 کیساتھ ان پر غالب کر دیا جو اصحاب کہف کی حقیقت حاکم خدا کے مطلع یونیکا یقین رکھتے تھے۔ حجت و قدرت  
 کیساتھ خدا اپنے کام میں یو غالب تھے یعنی مسلمانوں نے کہا کہ مشرکیں کے فلاں میں ہم اصحاب کہف کے قرب و جوار  
 میں مسجد بنا کر اسمیں نماز پڑھیں گے اور اصحاب کہف سے برکت و تبرک حاصل کریں گے۔ تفسیر مدارک میں ہے (الشیخون  
 علیہم السلام) علی باب الکھف (مسجد) لصلی فیہ المسلمون و تبرک کون بہم کا ہم ہم باب کہف پر مسجد بنائیں گے تاکہ اسمیں  
 مسلمان نماز پڑھیں۔ اور اصحاب کہف سے تبرک حاصل کریں۔ تفسیر روح البیان جلد سوم میں ہے (الشیخون  
 علیہم السلام) اکی ثلثین علی باب کہف مسجد لصلی فیہ المسلمون و تبرک کون بہم کا ہم ہم۔ ہم اصحاب کہف کے دروازہ پر  
 مسجد بنائیں گے تاکہ اسمیں مسلمان نماز پڑھیں اور اصحاب کہف کے مکان سے تبرک حاصل کریں۔ تفسیر روح المعانی  
 جلد پنجم مطبوعہ مصر ص ۳۲ میں ہے۔ والمدکور فی القصة ان الملک جعل علی باب الکھف مسجد وجعل رنی کل سنتہ  
 عیداً عظیماً۔ قصہ اصحاب کہف میں یہ مذکور ہے کہ باب کہف پر بادشاہ نے مسجد بنائی۔ اور ہر سال میں اسکی  
 عید عظیم منائی۔ ان تفسیروں سے یہی بات ثابت ہوئی کہ آثار قدیمہ کی حفاظت و احترام اور بزرگوں کی  
 یادگار قائم و باقی رکھنا۔ اور ان کے قریب و جوار میں مسجد بنا کر اسمیں نماز اور ان بزرگوں کے مکان  
 و مرقد سے تبرک حاصل کرنا ادیان سابقہ میں موجود تھا جیسا ذکر قرآن شریف میں بلا تردید و شبہ موجود ہے  
 ہر سال میں اس یادگار کی عید عظیم منائی کا طریقہ بھی قدیم سے جاری ہے۔ ہمارے زمانہ کی اصطلاح میں فاضل  
 ۔ بالاندہ یا عرس شریف سے معروف ہے جسے بزرگوں کی یادگار و ثواب۔ سانی مقبول ہے۔ آیت تائوت و  
 پیر بن یوسفی۔ مسجد اصحاب کہف کا بیان و تفسیر مذکور ہم سلمانان امت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ کیلئے بھی  
 پیام یادگار بزرگان دین و حفاظت آثار قدیمہ و تبرک بانثار صالحین کے استحسان و استیجاب پر حجت و سند  
 کیونکہ اصحاب کہف کے قرب و جوار میں مسجد بنا کر ہر سال اسکی عید عظیم منائیو اے مسلمان عارف باللہ  
 عبادت و صلۃ کے مستحق تھے۔ جیسا کہ حضرت امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر کبیر  
 جلد پنجم مطبوعہ مصر صفحہ ۸۹ میں فرمایا ہے۔ بذالقول یدل علی ان اولئک القوم کانوا خارجین باللہ



اللعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبورا بنیا اہم ساجد کا زیادہ سے زیادہ عرق پاشی سے ملنا چاہیے کہ نفس قبر کو سجود کرنا ممنوع ہے۔ قبروں کے قرب و جوار میں مسجد بنانا ممنوع نہیں ثابت ہو سکتا تو پھر قبروں پر قبوہ لگانا منع و سایہ دار عمارت چوکنڈائی و حجرہ بنائیکلی حرمت و ممانعت حدیث شریفہ سے ہو گئی ہے نہ کہ اس میں ہو سکتی ہو کہ حدیث مذکور میں قبوہ و گنبد و حجرہ بنا علی القبر رکنا چوکنڈا لقا ذکر ہی نہیں تو پھر حرمت و ممانعت کی اثبات کا دعویٰ بے بنیاد ہے۔ قبر پر قبوہ و گنبد و حجرہ بنائیکلی حرمت پھر ایک اور حدیث میں ہے پیش کی جاتی ہے (عن جابر قال بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یخص القبر وان ینبئ علیہ وان یلقہ علیہ رواہ مسلم) جابر سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کو گچ سے پختہ کر کے اور اوپر تعمیر کر کے اور قبر پر قبوہ بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں امر کی نہی مفہوم ہوتی ہے۔ (۱) قبر کو گچ سے پختہ کرنا و (۲) قبوہ بنانا۔ (۳) نفس قبر پر تعمیر کرنی۔ (۴) اولایہ عرض ہے کہ لفظ نہی سے حرمت ہی مفہوم دینا ہو سکتی بلکہ بعض خلاف اولیٰ و خلاف افعال کاموں کو بھی لفظ نہی سے روکا گیا ہے۔ جیسا کہ نبی عن تشیید ابناء مکانات و عمارات کو مضبوط و محکم کر نیے منع فرمایا ہے اس طرح ہر روکنگ سے منع فرمایا ہے کیا اور حرام ثابت ہو سکتا ہے۔ ہرگز نہیں بلکہ تنزیہی و خلاف اولیٰ و مکروہ عادی ہیں کہ آئینہ علیہ السلام میں اپنی میراث و عادات کے اعتبار سے امت کا م دنیا کو چھانہ سمجھا۔ اور زینت و لذات دنیوی میں منہک ہو بیٹھے روکا۔ اور جہاز و زینت کے مکانات و عمارات کو مستحکم و مضبوط بنانے سے منع فرمایا اس طرح مردوں کے مکانات و میراثوں و قبروں کو پختہ بنانے سے بھی بطور خلاف اولیٰ منع فرمایا یہ کہ حرام قطعی فرمایا۔ ورنہ جس طرح پختہ قبروں کو زینت بنانا منع ہے۔ اس طرح سے مضبوط مکانات و عمارات و مساجد کو بھی تو زینت بنانا چاہیے۔ کیونکہ نہی ان یخص القبر سے قبر کو پختہ بنانا ممنوع بتلایا جاتا ہے۔ اس طرح نبی عن تشیید البنائے مکانات و عمارات کو پختہ بنانا ممنوع ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ قبروں کو توڑنیکی وحشت و بربریت و خبیث و جنون پیدا ہوا۔ اور پختہ عمارات و مکانات کو توڑنیے باز رہا۔ اگر کوئی ابو الہیاج اسدی کی روایت (عن ابی الہیاج الاسدی قال قال لی علی الا ابغض علی ما بغض علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تدع تمنا الا طمت ولا تقرا مشرقا الا سویتہ۔ ابو الہیاج اسدی نے کہا کہ مجھے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں تجھ کو ایسے کام پر نہ روانہ کروں جس کام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو روک فرمایا تھا۔ وہ یہ کہ کسی تصویر کو بغیر مٹائے نہ توڑے اور کسی بلند قبر کو نہ چھوڑے مگر اسکو برابر کر دے۔) کو سند و حجت گردان کر پیش کرے کہ اس حدیث میں بلند قبر کو برابر کر دینے یعنی توڑنے کا حکم ثابت ہے۔ اسلئے پختہ قبر کو توڑنا واجب ہے۔ اس کا حق اب یہ ہے کہ اس حدیث میں اصل امر کی صراحت کہ نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کن قبروں کو برابر کر کے حکم فرمایا تھا۔ اور کس چیز کے برابر کر نیکا حکم کیا تھا۔ اور برابر کر نیکی علت کیا تھی۔ عبادت و پرستش تھی۔ یا اور کیا وجہ تھی۔ جبکہ اس حدیث میں کسی امر کی تصریح و تعلیل ہی نہیں ہے۔ اور بہت سی ساری صحیح حدیثوں کے خلاف ہیں تو یہ حدیث قابل حجت و سند نہیں ہے۔ محتمل ہے کہ کفار و یہود و نصاریٰ کی قبروں کو برابر کر نیکا حکم ہوا ہو اسلئے کہ اس وقت کفار کے قبور ہی زیادہ تھے۔ علاوہ انہیں جب کسی مسلمان کی

تبرہ بنایا رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (مات الحکم بن ابی العباس فی خلافت عثمان قنبر علی قبرہ فطاس فی یوم  
 ومانف۔ فظن ان اس فی ذلک فقال عثمان ارضی اللہ تعالیٰ عنہ قد ضرب فی عہد عمر علی زینب بنت جحش  
 فطاس ہنل راۓ تھا عا باعاب ذاک (اصابت) حضرت عثمان کی خلافت میں حکم بن عاص فوت ہوئے اسی  
 قبر پر تبرہ بنایا گیا۔ مگر ماکہ سے ہم میں۔ نوگوں نے اس میں کلام کیا تو حضرت عثمان نے فرمایا کہ عمر کے زمانہ میں  
 زینب بنت جحش کی قبر پر قبرہ بنایا گیا تو کیا مٹنے کیا واسطہ؟ فعل پر عیب عینی کرتے دیکھا۔ پس قبرہ بنائے اور  
 قبر پر شایانہ کٹر اکمر سے کہہ دو استی ان میں کسی مسلمان کو انکار کی مجال نہیں ہے اور نہ قبر کے قرب و جوار  
 خالی جگہ میں مسجد بنانے کی توفیق ہے، آیت قرآنی (التخون علیہم مسجد) سے اسکا جواز و استحسان ثابت  
 ہوا۔ اس کے علاوہ مکہ منورہ و مدینہ منورہ کے راستہ میں عموماً ایسے مسجدوں کا موجود ہونا ثابت ہے کہ جن کے  
 پاس قبریں موجود ہیں۔ بخاری صفحہ ۷۰ میں ہے عند المسجد قبران (اولثقت مسجد کے پاس دو یا تین قبریں اور  
 علی القبور ضم من حجابہ۔ قبروں پر بڑے پتھروں کا دھیر تھا۔ بخاری صفحہ ۷۰، جبکہ حیر القرون ہی میں قبروں  
 کے پاس مسجدیں بنوائی گئی ہیں تو پھر اسکے جائز ہونے میں کیا حلام ہے اور جبکہ قبور صالحین کے قرب و جوار  
 میں یہودیوں کا مسجد بنانا صحیح خانہ پڑھنا۔ اور ان قبور صالحین سے برکت و حبرک حاصل کرنا مشرعاً  
 جائز ہے ہرگز ممنوع نہیں ہے قبور صالحین کا آثار۔ تبرک و یادگار قدیم ہونا بدعت اولی ثابت ہوا کیونکہ  
 جب ان قبور صالحین سے برکت حاصل کر سکی غرض سے مسجد بنوائی جاتی ہے تو مقامات تبرک و یادگار اولی ثابت ہوا کیونکہ  
 پھر اسکے ارد گرد کی عمارتیں و مسجدیں ان کی آثار بھی جاوینگی۔ علاوہ ازیں جبکہ غیر متبرک  
 عمارتیں سکانات و قلعے و مسجدیں اور مانات آثار قدیمہ اور یادگار دیرینہ سمجھے جاویں تو وہ قبور و قرار  
 نہیں بنایا و اولیاء و صالحین، (جبکہ مسجد حکم سد و الابرار قبور الابرار۔ اسرار الہی کے قبور ہیں) آسودہ و  
 آرام نہ جائیں بیشک و یہ قطعاً و یقیناً مذکور ہی آثار تبرک و یادگار قدیمہ ہیں جو فیض رسان عالم ہیں  
 جنکی تعظیم و تکرار برا سب طرح واجب ہے ہمیں ان کی ذیوی زندگی میں تعظیم کی جاتی تھی دیکھو حضرت  
 عائشہ صدیقہ کے حجرہ مسکن چار دیواری میں خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما رہے تھے۔  
 انی اللہ اولہ انہ ساکنہ و فیما العفات و فیہ انجود و الکودہ اگر کبھی ان بیٹی علیہ کا یہ  
 قصود ہوتا کہ قبر پر کسی طرح کی ہی تعمیر حرام و ممنوع ہے تو پھر چار دیواری سرکار فداہ ریحی و الی و امی  
 صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ۔ اہم کو تمام صحابہ کرام صلی اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و سلم نے باجماع و اتفاق سایہ دار چہرہ الی  
 حجرہ میں کیلئے بنایا اگر یہ جواب دیا جائے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ جہاں آپ کا وصال  
 ہوا اسی جگہ دفن ضروری تھا پس ہم بھی یہ جواب عرض کریں گے کہ اللہ پاک کو بھی یہی پسند و مرغوب تھا کہ  
 سایہ دار و چہرہ الی و امی حجرہ میں اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا مقبرہ قرار نگاہ بنائے اسی لئے  
 اس حجرہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں قبض روح شریف ہوا اگر سایہ دار عمارت حجرہ میں تدفین مذموم  
 و ممنوع ہوتی تو ایسے ناجائز مقامات میں قبض روح نہ ہوتا۔ نہ وہ حجرہ مقدور آرام گاہ بنایا جاتا۔ اگر بنایا  
 کسی خصوصیت ہوتی کہ سایہ دار حجرہ و عمارت میں غیر نبی کی تدفین ممنوع ہوتی تو حضرت ابو بکر و عمر

حکم جو انتہا تک مسلمانوں کی قبروں کو خود آنحضرت علیہ السلام کا عثمان بن مظعون کی قبر پر پتھر لا کر کھنا اور اعلم ہوا  
 قبر اعلیٰ فرماتا۔ اس بات کی بین دلیل ہے کہ مسلمانوں کی قبریں باقی رکھی جائیں۔ اور مسلمانوں کی قبروں کو  
 کھودنا اور توڑنا حرام ہے (عن ابی ہریرۃ الغنوی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجلسوا علی القبر)۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبروں پر مت بیٹھو۔ اس حدیث پر عمل سو وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ  
 قبر زمین سے بلند بنی ہوئی غایاں طور پر نظر نہ ہو۔ ان تمام احادیث صحیحہ سے زمین پر قبر کا نمایاں طور پر بلند و معلوم  
 و ممتاز و معروف ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ان حدیثوں کے خلاف میں ابوالہیاء کی روایت ہرگز قابل اعتبار نہیں  
 الا سبب سے یہ وہ مشرکین کی قبروں کو برابر کرنا مراد ہے اور مسلمانوں کی قبروں کو توڑنا اور کھودنا حرام  
 ہے۔ پس حدیث جابر میں بھی ان بھصص القبر سے قبر کو چھتہ بنانے کی حرمت و ممانعت بھی منوع ہے یہ استحکام  
 قبر کی ممانعت اس وقت ہوتی جبکہ قبر کی زیارت سے منع کیا گیا تھا۔ پھر ممانعت زیارت قبور منوع ہو کر زیارت  
 قبور کی اجازت دی گئی تو استحکام قبور کی اجازت بھی دی گئی۔ حدیث جابر میں بھی ان میں علیہ وان یقعد  
 علیہ جو وارد ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نفس قبر پر یہود و نصاریٰ کی طرح مثل لاٹ عمارت  
 بنائیں تو منع فرمایا۔ اور نفس قبر پر بیٹھنے کو منع فرمایا۔ نفس قبر مراد لینے کی اسلئے ضرورت ہے کہ علیہ میں علی کا  
 حقیقی معنی علو و فوق و اوپر ہے۔ اور علی کا مجازی معنی اُختد ہے۔ یہاں ہر دو علیہ میں حقیقی معنی بن سکتا  
 ہے اس طرح پر کہ یہود و نصاریٰ کی قبروں کے مانند بلند عمارت جس کو لاٹ کہتے ہیں نفس قبر پر بنانا ممنوع ہے  
 اس طرح نفس قبر پر بیٹھنا بھی ممنوع ہے۔ اگر علی کا مجازی معنی اُختد مراد ہو تو یہ مطلب ہو گا کہ قبر کے  
 نزدیک اطراف و بازا و عمارت بنانی ممنوع ہے۔ اور قبر کے نزدیک اسراف و بازو بیٹھنا بھی ممنوع ہے  
 حالانکہ قبر کے نزدیک بیٹھنے کی ہرگز ممانعت نہیں ہے بلکہ نفس قبر پر بیٹھنا ممنوع ہے۔ اس طرح نفس قبر پر عمارت  
 بنانی بھی ممنوع ہے۔ یہ قاعدہ ہے کہ جب تک حقیقی معنی بن کے مجازی معنی مراد لینا جائز نہیں۔ اور جمع بین  
 الحقیقیہ و المجازی بھی جائز نہیں محال ہے۔ اور یہ بھی جائز نہیں کہ پہلے جملہ ان میں علی کا مجازی  
 معنی اُختد مراد ہو اور دوسرے جملہ ان میں علی کا حقیقی معنی علو و فوق مراد ہو۔ اسلئے کہ جملہ  
 اولیٰ معطوف علیہ اور جملہ ثانیہ معطوف ہے معطوف علیہ میں مجازی معنی اُختد اور معطوف میں حقیقی معنی  
 علو نفس قبر مراد ہے معطوف علیہ اور معطوف میں حقیقت اور مجاز کا اجتماع اور اختلاف و تغیر معنی لازم آئے گا  
 حاصل یہ کہ نفس قبر پر بناؤ تعمیر اور نفس قبر پر بیٹھنا ممنوع ہے۔ اور قبر کے ارد گرد اطراف میں عمارت و چوکشتی  
 و حجر و قیہ و گنبد بنانے کی حرمت پر نہ آیت قرآنی دلائل کرتی ہے نہ کوئی حدیث۔ من ادعی فعلیہ البیان۔  
 قبر پر قیہ بنانے کا ثبوت ہے۔ جب قبر پر قیہ بنانے کی حرمت نہ قرآن سے ثابت ہے نہ حدیث سے اور  
 بمقاعدہ اصول در اصل ہر شے مباح ہے۔ اور خود صحابہ کرام نے قیہ بنایا ہے جیسا کہ (ضرب عمر رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ علی قبر زینب بنت جحش)۔ زینب بنت جحش کی قبر پر حضرت عمرؓ نے قیہ بنایا۔ (ضرب  
 محمد بن الحنفیہ علی قبر ابن عباسؓ) حضرت علیؓ کے قبر پر محمد بن حنفیہ نے ابن عباسؓ کی قبر پر قیہ  
 بنایا۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین)۔ (ضربت عائشہ علی قبر اخیہا) حضرت عائشہ نے اپنے بھائی کی



انکی زیارت کریں اور اوکین میں ہر راحت پادیں۔ ابو حنیفہؒ ہند میں عبد الحق محدث دہلویؒ و علامہ عبد الغنی  
 نابلی و مشقی مداحی آخندی حنفی صاحب تعمیر روح البیان علامہ صفی کا یہی مسئلہ ہے۔ اور جامع الفتاویٰ  
 سے احکام میں منقول ہے اور کہا گیا ہے کہ قبر پر قبة و گنبد تعمیر کرنا مکروہ نہیں۔ جبکہ صاحب قبر شاخ و  
 علماء و سادات سے ہو۔ فی الاحکام عن جامع الفتاویٰ و قبیل لایحکمر البناء اذا کان البیت من الشیخ  
 و العلماء و السادات۔ بعض فقہا کی عبارتوں میں قبروں پر بناء و تعمیر کی بظاہر کراہت معلوم ہوتی ہے  
 اس مکروہ بناء سے وہی مراد ہے جو نفس قبر پر ہو دو نفسا یعنی قبروں کی طرف لاک و سقط و تابوت  
 بنایا جائے جیسا کہ خزائنہ الفتاویٰ میں ہے۔ لایرفع علیہ البناء قالوا ارا دہ السقط الذی فی دیارنا  
 علی القبور۔ (قبر پر بناء و تعمیر بلند نہ کیا جائے۔ فقہانے کہا کہ اس سے سقط مراد ہے جو ہمارے ملک میں  
 قبروں پر بلند اٹھایا جاتا ہے۔) اور کہہ ابو حنیفہؒ البناء علی القبور ان یعلم بعلا متہ قالوا ارا دہ البناء السقط  
 الذی علی القبور فی دیارنا۔ (مفید المستفیدین عن المحیط) و یستعار للتأبوت الصغیر (المغرب فی تفسیر لفظ  
 السقط) ابو حنیفہؒ نے قبر پر بناء کو مکروہ سمجھا ہے۔ اور علامت کو فقہانے کہا ہے کہ جس بناء کو مکروہ سمجھا ہے  
 اس بناء سے سقط مراد ہے جو ہمارے ملک میں قبروں پر ہوتا ہے۔ سقط جیسے تابوت کیلئے۔ مستعار لفظ مستعمل  
 ہے جیسا کہ لفظ سقط کی تفسیر مغرب میں مرقوم ہے۔ پس فقہا کی عبارتوں میں قبر پر تعمیر و بناء مکروہ جو  
 کہا گیا ہے اس سے قبر پر سقط یعنی تابوت صغیر و نفس قبر پر لاک بنانا مکروہ مراد ہے۔ لیکن قبر کے ارد گرد  
 سے چار دیواری بنا کر قبر پر سایہ و درخت و قبة و گنبد بنانا مکروہ نہیں ہے۔ چاروں مذاہب کے علماء  
 کے پاس قبر پر گنبد و قبة بنانا جائز و مستحسن ہے کسی کتاب فقہ میں قبر پر۔ قبة و گنبد بنانیکی حرمت یا مکروہ  
 تحریر ہونا صرح نہیں ہے صرف فضول و بیفائدہ مال اسراف و ضائع کرنیکی ممانعت ہے زائرین و قاریا  
 قرآن امیں بیٹھ کر سردی و گرمی و بارش سے محفوظ رہنے و راحت و آرام پانیکے فائدہ کے لئے بنانا مستحسن  
 ہے۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ درختا میں و قبیل لایباس بہ وہو الختہ لکھا ہے قبیل سے قول ضعیف  
 کی طرف اشارہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ لفظ قبیل سے ہر جگہ قول ضعیف کی طرف اشارہ سمجھنا غلط ہے۔  
 جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ قبیل کہنے والے نے قول ضعیف بیان کر نیکی وقت لفظ قبیل کہنے کا التزام کیا ہے  
 جیسا کہ ملتقی الابحار نے مؤلف کی عادت معلوم ہے عمدة الرعاہ میں ہے۔ فائدہ کثیر اما یدکرون حکما  
 مصدرا بلفظ قبیل و یحب الشراخ و الخشون تحملا انة اشارہ الی ضعفہ۔ و الحق انه ان علم ان قائلہ  
 انه التزام ان یدکر الحکم المخرج بہذہ الصفتہ و یشیر بہ الی ضعفہ قنعی بہ خیر ما کما علم من عادة مؤلف  
 ملتقی الابحار۔ پھر اسکے بعد عمدة الرعاہ میں مرقوم ہے و الا فلا یجزم بذالک و من ثم قال لشر بن لالی  
 فی رسالہ المسائل البہیة المزکیہ علی الاثنی عشر یہ صیغہ قبیل کیس کل ما دخلت علیہ کیون ضعیفا۔  
 ورنہ یعنی جب تک قبیل کہنے والے کے حکم ضعیف کو قبیل سے کہنے کے التزام کر نیکا حال معلوم نہ ہو ہرگز لفظ قبیل  
 سے ضعف قول کا یقین نہیں کیا جاسکتا یہی وجہ ہے کہ شر بن لالی نے اپنے رسالہ المسائل البہیة المزکیہ  
 علی الاثنی عشر یہ میں کہا ہے کہ ہر وہ حکم جیسے لفظ قبیل داخل ہو ضعیف نہیں ہو کرتا۔ پس قبیل

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو تمام صحابہؓ نے باتفاق اسی حجر و عائنہ میں کسے دفن کیا اس سے ثابت ہوا کہ سایہ دار عمارت میں کسی شخص کی تدفین بھی حرام و ممنوع نہیں ہے اور قبر پر بناؤ و تعمیر ناجائز و ممنوع ہونی کا وہی مطلب ہے جو مذکور ہوا یعنی نفس قبر کو نصاریٰ کی قبروں کی طرح بلند مثل لاٹ نہ بنائیں اور قبر کو گچ سے پختہ و مستحکم بنائیں کی حرمت سے بھی یہی مراد ہے کہ نصاریٰ کی قبروں کی طرح لاٹ کے مانند بلند چونہ و گچ سے قبر کو پختہ نہ بنائیں ورنہ قبر کو مسخ کو بان شتر کی طرح بنانا زمین سے قبر کا بلند ہونا قبر کا نشان باقی رکھنا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے۔ اہل القضاہ شرح نور الایضاح و نجات الارواح للعلامۃ المجید الشیخ حسن ابن عمار بن علی الشربلانی الحنفی قلمی صفحہ ۶۸ میں و اذا خربت القبور فلا باس بتبطينها۔ لما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر بقبر ابنہ ابراہیم فرای فیہ حجر اسقط منہ فسدہ ثم قال من علی عملا فیما لقنہ۔ جبکہ قبریں شکستہ و خراب ہو جائیں تو اونکو گلابہ کرنا مضائقہ نہیں۔ کیونکہ مروی ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرزند ابراہیمؑ کی قبر پر گزرے تو اس قبر سے ایک پتھر گرا ہوا دیکھ کر اسکو اپنے درخت پر ماریا۔ پھر اس طرح ارشاد فرمایا کہ جبکہ کوئی آدمی کوئی کام کرے تو پتھا اور مضبوط کرنا چاہئے۔ پس آنحضرت علیہ السلام نے ابراہیمؑ کی قبر کو پختہ بنایا۔ اور پھر ہر شخص کو پختہ بنانے کا حکم فرمایا تو پھر قبر کو گچ سے پختہ بنائیں کی حرمت و ممانعت کہاں باقی رہی اور نہ ہی ان کی بعض قبر کا مطلب وہی ہے کہ لاٹ کی طرح بلند و پختہ نہ بنائی جائے نہ یہ کہ مسخ مثل کو بان شتر قبر کو بھی گچ سے پختہ بنانا حرام ہے۔

سایت سالم بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب فیہ فیصل فیہا و یصل ان اباء کان یصل فیہا و اللہ رآی اللہ علیہ وسلم یصل فی تلک الامکنۃ و حدثنی نافع عن ابن عمر عن رافی اللہ عنہما انہ کان یصل فی تلک الامکنۃ (بخاری شریف) میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ راستہ میں چند جگہوں کو قصد و تلاش کر کے ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے۔ اور بیان کرتے تھے کہ ان کے باپ یعنی عبد اللہ بن عمرؓ ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے۔ اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان جگہوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور مجھ کو نافع نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کر کے بیان کیا کہ وہ یعنی ابن عمر رضی اللہ عنہما ان جگہوں میں نماز پڑھتے تھے۔

قبر پر قبہ و گنبد بنانے کے باب میں فقہائے اقول :- قبل ازین صفحہ (۶۷ تا ۸۰) میں بحوالہ کتاب فیصل الخطاب فائدہ ہفدہم در متن و طحاوی شرح سفر السعاده و مطالب المؤمنین مرتقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح لعلہ علی القاری۔ رسالہ عثور علی دارالستر۔ مصباح الانام و فصول الامام ابن سفیع تلمیذ ابن تیمیہ۔ و تحفہ لایین حجر المکی۔ وحاشیۃ الحلبي علی المنہج و تورقشتی۔ اور فصل الخطاب فی رد ضلالات ابن عبد الوہاب و غیرہ کتب کی عبارتیں مفصل و مدلل منقول و مرقوم ہیں۔ ملاحظہ کریں اسکے علاوہ مصنف جمع البحار علامہ محدث نے بھی لکھا ہے کہ قد اباح السلف ان یبنی علی قبور المشائخ و العلماء و المشاہیر لیزورہم الناس و یستزیحوا بالجلوس فیہ سلف صالحین نے مشائخ و علما و مشاہیر کی قبروں پر قبہ و گنبد بنانے کو جائز و مباح کر دیا ہے تاکہ لوگ

عز الدین و نزل یا ایہا النبی حبیبک اللہ و من آیتک من المؤمنین و۔۔ وار اترقم ایک سجدہ  
 منہا کہ پاس جہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سلام لاکر مسلمانوں کی پالیسی کو بخدا پورے  
 کی جنگی وجہ سے دین کو ذات راسل ہوئی۔ اور آیت یا ایہا النبی حبیبک اللہ و من المؤمنین  
 نازل ہوئی۔ **خارجہ جبل ثور**۔ (جہیں وقت ہجرت آنحضرت علیہ السلام و حضرت ابوبکر صدیق  
 رضی اللہ عنہ پوشیدہ ہوئے۔ آیت ثانی اتین ادنیاً فی الفاس۔ جہاں نازل ہوئی اسکی بھی  
 زیارت مستحب ہے۔ ملا علی قاری کی کتاب سننک میں ہے و خارجہ جبل ثور، و هو الذی فی القرآن  
 ذکرہ ثانی المؤمنین اذ ہما فی الفاس۔ جبل ثور سے خارجہ کا ذکر قرآن میں ثانی المؤمنین اور ثانی اعجاز  
**خارجہ جبل ثور**۔ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے گئے فرماتے تھے۔ اور آیت اقرا اسمیں نازل ہوئی  
 اور شوق صدر بھی اسجگہ مروی ہے اسکی بھی زیارت مستحب ہے۔ و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 یقعد فیہ معتزلاً قبل الرسالۃ و اول ما نزل علیہ فید اقر باسم ربک الذی خلق  
 قل سدی ابوعلی ان جبوتیل و میکائیل شہداء اسلام و غسلہ ثم قال قرا باسم ربک  
 ربک الذی خلق و کذا اسدی شوق صدر سے اشراف ہوا ایضاً الطیالسی و الحارث فی شہدائ  
 علی ما ذکرہ الشہدائی فی المواہد بالک، نید۔۔ خارجہ جہاں میں آنحضرت علیہ السلام رسالت کی  
 قبل عزت نشین ہو کر عبادت فرماتے تھے۔ اور یہ بات اصل یہاں کی حضرت نبیہ آنحضرت علیہ السلام پر اقر با اسم ربک  
 الذی خلق تا آخرت تا آخرت کی ذی نازل ہوئی۔ جو نبیہ نے روایت کی ہے کہ جب جبل و میکائیل ہر دو نے  
 آنحضرت علیہ السلام سے سینہ مبارک کو شوق کیا اور فرمایا تو یا محمد ان دونوں نے آنحضرت علیہ السلام کو  
 اقر با اسم ربک الذی خلق تا آخرت آباہ پڑھنے کو کہا۔ ابابو احمد ہارث دونوں نے اپنے اپنے مسجد  
 میں اسجگہ کیا کہ اچا کہ گئے یا نبیہ اور روایت آیا ہے بتا کر دینا الی نے سواہب لدین میں ذکر کیا ہے  
**مستحب**۔ اس میں بھی نماز پڑھنا اور نہایت کثرتاً مستحب ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے وہاں نماز پڑھی ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے کتاب سننک میں لکھا ہے۔

**مستحب**۔ اس جگہ پر۔ یہ وہ مقام ہے کہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جنوں نے قرآن سنا۔ اور  
 یہ بھی احتمال ہے کہ جہاں یہ تبدیلی ہوئی تھی۔ وہاں سینہ آجین میں آنحضرت علیہ السلام میں عبد اللہ  
 بن مسعود کو چہرہ کر ان سے کہ دو اطراف تک خط لکھو، یا چنانچہ اس خط کے اندر بیٹھے ہیں اس سے باہر  
 نہ نکلیں جیسا کہ ملا علی قاری نے لکھا ہے۔ بعض نے جنوں کے دو واقعے لکھ کر یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ یہ دو  
 واقعے مسجد حرم میں نہیں ہوئے۔ نخلہ اور مدینہ امتیہ کے اندر جنوں کی ملاقات کو منحصر سمجھتے ہیں۔ حالانکہ  
 جنوں کا قصد چہرہ مرثیہ میں آیا ہے۔ اگر دو واقعے مسجد حرم میں نہ ہوں تو باقی چار واقعات مسجد حرم میں  
 ہونے کی نفی نہیں لازم آتی۔ الوسی بغدادی نے ابن تیمیہ سے جنوں کے واقعات چہرہ مرثیہ کو

نقل کیا ہے۔  
**جبل ابی قیس** کی مسجد اور مسجد تعمیر اور مسجد کیش (یعنی قربانگاہ حضرت اسماعیل) یہ سب ایسے



تعلیم ممنوعات شرع سے ہو وہ ہر وقت ممنوع ہے۔ پس بنانا قبر نچہ کا واسطے ثنائی باقی رہنے کے درست ہے (۱) انوار غیبیہ (صفحہ ۳۳) مطبوعہ مجتہبائی مؤلفہ مولانا عبد الرزاق صاحب لکھنوی (رح) علامہ عقلانی نے تصریح کی ہے کہ قبور کفار تو کہو دے جاسکتے ہیں یا رہنوار ہیں اسلام نہیں کہو دے جاسکتی ہیں۔ بلکہ بعض فقہائے متقدمین نے تو کفار کے نعش قبور کو سب جواز نہیں رکھا۔ مسلمانوں کے قبروں کا کہو دنا اصحاب بتور کی ہتک حرمت سے۔ کیونکہ قبر میں میت لگکر مٹی ہو جائے تب بھی اسی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس پہل قبر کی حرمت مٹی ہو جانے پر بھی باقی ہے۔ غرض اللہ والیہ میں ہے۔

اذا احصا المیت ترا با فی القبر یدفعہ فی قبرہ لان الحصة باقیة۔ ولا یجوز للاحداث یبنی فوق القبر بیتا او مسجدا لان موضع القبر حق المقبور ولہذا لا یجوز نبشہ (انتہی مختصر) جب میت قبر میں مٹی ہو جائے تب بھی کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفن کرنا مکروہ ہے کیونکہ میت کی حرمت باقی ہے۔ اور قبروں کے اوپر گھر یا مسجود بنانا کیونکہ جواز نہیں ہے کیونکہ قبر کی جگہ مقبور یعنی صاحب قبر کا حق ہے لیسٹ اس کی قبر کا کہو دنا جائز نہیں ہے۔

اگر کوئی یہ کہے کہ زلیلی نے کہا ہے۔ ولو بلی المیت ہمارا اترا یا جازد فرغیہ فی قبرہ و نہر عداد و البناء علیہ۔ (اگر میت ریزہ ریزہ بوسیدہ و مٹی ہو جائے اس کی قبر میں دوسرے کو دفن کرنا اور اسپر زراعت و کھیتی کرنا اور گھر بنانا درست ہے)۔ اس سے معلوم ہوا کہ میت بوسیدہ ہوئے کے بعد قبر پر گھر بنانا و کھیتی کرنا۔ اور اس قبر میں دوسری میت کو دفن کرنا درست ہے۔ جواب یہ ہے کہ میت کا ریزہ ریزہ و بوسیدہ ہونا۔ اور اسے سبب جزا مسمی ہو گئے ہیں یا نہیں۔ اسکا حال بغیر قبر کہو دینے سے معلوم نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ بہت سی اموات کے جسم باقی رہتے ہیں ریزہ ریزہ و بوسیدہ ہرگز نہیں ہوتے انبیاء کے اجسام مقدسہ کو اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے۔ صحابہ کرام اور اولیائے عظام اور بہت سے صالحین (رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین) کے اجسام قبروں میں سالم و ثابت ہیں۔ سیکڑوں ہزاروں ایسے واقعات ہیں کہ لوگوں نے ہمیشہ خود دیکھ کر بیان کیا ہے۔ عینی شرح بخاری شریف جلد چہارم مطبوعہ مصر صفحہ (۲۵۱) میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ عن ہشام بن عروہ عن ابیہ لما سقط علیہ الخانط فی زمان الولید بن عبد الملک اخذوا فی بنائہ فبدت لہم قدوم ففسخوا و ظنوا انها قد مر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فما وجدوا احداً یعلم ذلک حتی قال لہم عروہ لا والله ما ہی قدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ما ہی الا قد مر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ۔ (ہشام بن عروہ اپنے باپ عروہ سے روایت کرتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک کے زمانے میں جب ان پر دیوار گر گئی اور لوگ اوستکو بنانے لگے تو اون کو ایک قدم ظاہر ہوا۔ تو سب گھبرا گئے۔ اور یہ سمجھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک ہے وہ کسی جاننے والے کو نہ پائے یہاں تک کہ اوکو عروہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ خدا کی قسم کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم مبارک نہیں ہے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قدم ہے۔ اسی اصحیح میں ہے :-

مقامات ہیں کہ تنگی زیارت متحب ہے اور اونچی اصلیت کتابوں میں موجود ہے۔ ان سب روایات سے ثابت ہوا کہ آثار قدیمہ و یادگار دیرینہ و معتبر کی سمجھنا اور اونچی زیارت و حفاظت کا علمائے اسلام نے حکم کیا ہے بہت افسوس ہے کہ ابن مسعود اور ابوبکر بخیر نے ان مساجد و مقامات متبرکہ کو کچھ نہ ہندم کر دیا ہے انا للہ وانا الیہ راجعون قرآن و حدیث و فقہ سے مقامات مقدسہ و مزارات متبرکہ کی تعظیم و حفاظت کا حکم ثابت ہو چکے باوجود اسکے خلاف عمل کرنا مسلمانوں کا طریقہ نہیں ہے۔ اسی کتاب کے صفحہ (۶۷) سے اب تک جو کچھ بیان کیا گیا اوس سے روز بروز کئی طرح کا ظاہر ہوا کہ قبہ کو کچھ و پتھر سے بچھنا۔ اور قبہ پر علامت و نشان قائم کرنا اور قبر کے اطراف چوبندگی دیا ر دیوار سی دسیا ہ دار مسقف کمارت و قبہ و گنبد بنانا۔ اور قبر پر ڈیرہ و شاہ میانہ نصب کرنا۔ اور قبر کے قریب و جوار میں مسجد بنانا کہ اسمیں نماز پڑھنا۔ اور صاحب قبر سے برکت و تبرک حاصل کرنا بے شک شبہ جائز و محسن ہے۔ اور پختہ قبروں کے توڑنیکو جو اشد فرض سمجھے اور صاحب قبر کی قبر و جوار میں مسجد بنانا کہ نماز پڑھنے اور صاحب قبر سے فیض و برکت حاصل کرنے اور مزارات اولیاء کی زیارت کرنے اور قبہ و گنبد کی تعمیر کو جو اشد حرام سمجھے اور انبیاء و اولیاء کی توہین و بے ادبی و گستاخی جن کی تحریر و تقریر سے ثابت ہو وہ مردود و ناجائز حدیث و اخبار ہے۔

**قبروں کو توڑنا**۔ یا قبروں پر جو عجیب و غریب چیزیں ہوں اور کو گرا دینا ہرگز امور شریعت میں داخل نہیں ہے اسلئے کہ مجہور علماء کا اتفاق ہے کہ مسلمانوں کی عزت و حرمت موت و زندگی ہر دو حالت میں برابر ہے تحقیق حنفیہ علامہ ابن ہمام صاحب فتح القدیر نے فرمایا ہے کہ **الاتفاق علیٰ حرمت مسلم میتا کھر متہ حیًا**۔ یہ امر متفق علیہ ہے کہ مردہ مسلمان کی عزت زندہ کی جیسی ہے۔ اور حدیث شریف میں ہے۔ **کسر عظم المیت و اذہ لکسر و حیًا**۔ (مردہ کی ہڈیوں کو توڑنا اور اوسکو تکلیف پہنچانا مثل زندہ کی ہڈیوں کو توڑنے کے)۔ اسکو امام احمد حنبل اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و غیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور بعض روایتوں میں اس طرح ہے۔ **المیت او ذید فی قبرہ ما یؤذیه فی بیتہ**۔ مردہ کو وہ چیزیں تکلیف پہنچاتی ہیں جو اوسکو گھر میں جمالت حیات تکلیف پہنچاتی ہیں۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں **اذی المؤمن فی موتہ کاذی فی حیاتیہ**۔ (مومن کو مرنے کے بعد تکلیف پہنچانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اوسکی زندگی میں اوسکو اذیت دینا)۔ ایسے ہی اخبار و آثار سے علمائے اتفاق کیا ہے کہ جن چیزوں سے زندوں کو تکلیف و اذیت ہوتی ہے اوس سے مردہ کو بھی اذیت ہوتی ہے۔ پس اگر کوئی زندہ شخص کے گھر کو توڑے اور نہ ہندم کر دے تو اوسکو تکلیف و اذیت ہوگی یا نہیں۔ (ضرور ہوگی اور اوس کے انتقام کی حتی الامکان فکر و کوشش کرے گا)۔ قبر مردہ کا گھر ہے۔ بلکہ بعض علماء نے بیان کیا ہے کہ قبر بمنزلہ جسم کے ہو جاتی ہے۔ پس جو معاملات کہ زندوں کے جسم کے ساتھ کر نہیں ایدا ہوتی ہے۔ اسی طرح دفن کے بعد قبر کے ساتھ وہ معاملات کر نہیں روح کو ایدا ہوتی ہے۔ اور جو معاملات زندہ کیسا ہتہ کر نہیں باعث فرحت روح ہوتے ہیں۔ وہ قبر کے ساتھ کر نہیں بھی باعث فرحت روح ہوتے ہیں۔ پس جو تعظیفات کہ حالت حیات میں اہل قبور کے واسطے محال ہیں آتے تھے۔ قبور کے ساتھ ان کا حفظ لازم ہے لیکن جو



[illegible]













علیہ السلام کو وسیلہ بنانا۔ اور بعد ازاں انبیاء و اہل بیت کو وسیلہ بنانا۔ اور اجماع کیساتھ ثابت ہونا نیز ہر ایک بعد وفات انبیاء و صالحین کو وسیلہ بنانا اسی حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا تو ہر ایک سے سرکارِ تہذیب المرسلین رضی اللہ عنہم کی وفات کے بعد آنحضرت علیہ السلام کو دیگر اولیاء و اہل بیت کو وسیلہ بنانا ثابت ہوا۔ بلکہ جبکہ تخصیص تو ملے بہ انبیاء و اہل بیت کوئی دلیل ثابت ہو تو غیر انبیاء کو وسیلہ بنانا ثابت نہ ہوگا۔ تاہم الزلیل و اہل بیت کے واسطے سے تفصیل بخلاف صفحہ (۱۱۶ و ۱۱۸)۔ تفسیر عزیزی یہ ہے کہ بعض خاص اولیاء کو جو تکمیل و ارشاد بنی مرتضیٰ کے لئے تھے بنائے گئے ہیں موت کے بعد بھی ان کو قوت و قدرت تصدیق ملتی ہے۔ کہ یہ لوگ کمالات باطنی و ظاہری ان کی توفیق سے حاصل کرتے ہیں۔ اہل حاجات اپنے مشکلات کو ان کے حل کرنا جانتے ہیں اور کامیاب ہوتے ہیں۔ ان کی زبان حال اس کلام و مقال سے مترنم ہوتی ہے۔ سن آیم جہاں گر توانی بہ تنہا فصل الخطاب صفحہ ۱۱۱ تو سل واستمداد از انبیاء و اولیاء کے اشعار میں اچھبہ اسرار بہت آئینہ دلایل آریا ربنا تھو آئینہ و انجانیہ عرقم ہونگے۔ فصل چہارم دعا و دعا کے بیان میں۔ واضح ہو کہ بعض حضرات نے دعا و دعا کو ہم معنی و مترادف سمجھ کر غیر اللہ کے نام کو شکر سمجھا ہے یا رسول اللہ یا ربی اللہ یا عبد اللہ جیلانی (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) و غیرہ الفاظ سے دعا کرتے ہیں ان کو شکر کہنا ہے۔ حالانکہ دعا اور شکر ہے اور دعا اور شکر ہے۔ سید علوی شافعی نے مصباح الہدایہ میں فصل سوم میں فرمایا ہے کہ جبکہ دعا ہے یہ ہے کہ خبری و ہادی کے متعلقہ مذاہب و فرقہ کے یہ بھی ہیں کہ دعا کے لئے شکر و الحمد اور دعا اللہ شکر اہم علامت و بصیرت صاحب تصدیق و ہر وہ کے شعر ہے یا اگر ہم مخلوق مالی من الرزق بہ سواک عند حلول الحادث العظمیٰ کے بارہ میں یہاں تک کہما کہ یہ شکر کہ اگر دعا ہو تو دعا اللہ شکر ہے۔ اور دعا ہم سے ذہن میں یہ دھم و دوسواں کو داخل کر دیا۔ نجدی کا یا اگر ہم الخاق کو دعا آئینہ۔ کذب و بہتان ہے جبکہ وہ یا اگر ہم الخلق ناہے۔ دعا دعا کا غیر ہے۔ اس لئے کہ مخلوق سے طلب کرنا ہرگز دعا نہیں نہ شکر نہ عرف مسلمان میں۔ جیسا کہ محدث زین الدین عراقی شافعی ہے اور امام غزالی نے بیان کیا ہے اور شیخ الاسلام زکریا الانصاری وغیرہم نے اس پر نفس کیا ہے۔ اور شیخ نجدی نے دعا کے دلوں میں شبہات پیدا کرے اور اپنے بد عقیدہ کو رائج کر کے کہنے لگے کہ دعا کہنا ہے یہ کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انبیاء و مرسلین سے توسل و استعانت نہ کریں۔ اللہ عاجز العبادت۔ (دعا عبادت کا سفر ہے) وہ یہ کہ آہ و زاری کے ساتھ رقیع الہیہ کی طرف اپنی حاجتوں کو پیش کرے اس طرح آہ و زاری کے ساتھ کوئی مسلمان بجز جناب پاری کے اپنے مل مخلوق کے پاس حاجت کو پیش نہ کرے اس خیال سے کہ وہ مخلوق اور اس کی مشغولیت و حاجت روانہ کرے گا۔ بلکہ قاضی الحاجات خاص اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے۔ خدا کی طرف انبیاء و مرسلین (رضی اللہ عنہم) کو وسیلہ بنانا یہ بھی مطلب ہے کہ ان کو ان کے نام سے دعا کرے۔ نا اذین و عاصی۔ دعا عبادت ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ خلائق ہر روز قیامت انبیاء علیہم السلام کی طرف پناہ گزین اور ان کی شفاعت کے طالب ہو کہ ہر نبی کو ان کے نام سے دعا کریں گے۔ اور حدیث میں ہے کہ جب کس کا چہرہ پایہ



اللہم تفتحنی۔ (رواہ الشریذی والنسائی وابن ماجہ وحاکم انتہی)۔ جسکو کوئی ضرورت ہو تو ایسی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھے پھر دعا کہے کہ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف سے میرے نبی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نبی رحمتہ کے توسل سے متوجہ ہوتا ہوں یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ میری حاجت روائی کریں اگر تقضی کو بصیغہ معروف پڑھیں۔ یا تقضی کو بصیغہ مجهول پڑھیں تو میری حاجت روائی کی جائے اسکو تندی و نسانی و ابن ماجہ و حاکم نے روایت کیا ہے۔۔۔ اس حدیث سے آنحضرت علیہ السلام کی حیات و بعد وفات بھی یا محمد کہنا ثابت ہوا۔ اپنے کہ من کا نفع ضرورتاً عام حکم ہے یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں یا بعد وفات آنحضرت علیہ السلام جب کہی جس کی کو ضرورت ہو تو وہ سب فرما کر نبوی یا محمد سے دعا تو تسل کرے۔ اس حدیث کی مزید تفصیل و تحقیق آئندہ مرقوم ہوگی۔۔۔ اب اہل قبور کے دعا تو تسل و استمداد و استفادہ کے جواز پر دلائل آیات و احادیث و غیرہ مرقوم ہونگے۔۔۔ دلیل اول قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلہ۔۔۔ فرماں الہی ہے کہ دوسرا کو تلاش کرو یہاں وسیلہ سے مراد ایمان و عمل نہیں ہے۔ کیونکہ آمنوا میں ایمان داخل ہے اتقوا اللہ میں احتمال داخل ہے۔ پھر وسیلہ سے مراد چیز مراد ہے جسکے سبب سے خدا کی قربت حاصل کی جاوے۔ یعنی رہنما راہنیاں دلیل دوم۔۔۔ اولیٰک الذین یدعون الی ربہم الوسیلۃ ایہا اقرب۔ بقری نے کہا مشرکین نے کہا تمہاری عبادت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مشرکین کے آئینہ عینی و عریضہ و غریبہ و ملائکہ ہیں جو اپنے رب کی طرف وسیلہ کو تلاش کرتے ہیں۔۔۔ وسیلہ کی تعریف کل ما یقرب الی اللہ۔۔۔ ہر وہ چیز جسکے سبب سے خدا کا تقرب حاصل کیا جائے یعنی مشرکین کو اللہ تعالیٰ سے منع فرمایا کہ (لا تقربوا اللہ) والنبیین (اربابا یا سرکم بالکفر بعداذا انتم مسلمون) تم ملائکہ اور انبیاء و کورب مت بناؤ۔ کیا اسلام میں یہ بات نہیں کفر کا حکم کرے گا۔ پھر فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ اولیٰک الذین یدعون الی ربہم الوسیلۃ کہتے ہو وہ اہل ہر سبب و خود ہمارے طرف ایسے وسیلہ کو ڈھونڈتے ہیں جو ان سے اعلیٰ و ارفع مقام والا ہو۔۔۔ پس ہر وہ ہمارے طرف وسیلہ کا محتاج ہو اسکو سبب و مت بناؤ۔۔۔ دلیل سوم اللہ تعالیٰ نے سپرنا جیسی ملی شیخا وعلیہ السلام کو دنیا و آخرہ فرمایا۔ اور ایسا ہی شیخ موسیٰ علی نبیا وعلیہ السلام کو بھی فرمایا۔ فقہ اکو اللہ تعالیٰ کا لوان عند اللہ و جیتا۔ وجہ صاحب و جاسبت وہ شخص جو کچھ خدا سے مانگے اسکو خدا عطا کرے۔ دلیل چہارم خود تعالیٰ ویتحبیب الذین آمنوا و عملوا الصالحات ویزیدہم من فضلہ لیسلمہم فی احوال انہم۔۔۔ جب مؤمنین دعا کریں تو خدا قبول فرماتا ہے ابو صالح نے کہا کہ مؤمنین کو ان کے ہمدرد و کاشف بنانا ہے۔ اور اپنے فضل سے زیادہ عطا کرتا ہے یعنی مؤمنین کی شفاعت کو انکی ہمدردی و ہمدردوں کے حق میں قبول فرماتا ہے۔ دلیل پنجم استغاثہ الذی من شہیدہ علی الہی من عدوہ اس سے اسکی گردہ والے نے استغاثہ کیا اپنے دشمن پر اس آیت میں (طلبہ عند ربہ) فرما طلبی) استغاثہ کی نسبت مخلوق کی طرف کی گئی ہے۔ اگر مخلوق سے استغاثہ مشروع و حرام ہوتا تو



بقول مانعین دعائے عبادت واستغاثہ کیا تھا۔ اس آیت کی ظاہر تفسیر اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرکین کے استغاثہ کو ذمہ اللہ تعالیٰ نے پسند فرمایا۔ اور اعن نام و ارشاد سے دعاؤ استغاثہ کرنے کو منع فرمایا ہے۔ اگر کوئی اعتراض کہے کہ یہ استغاثہ آنحضرت عنہ السلام کی حیات میں ہوا تھا اور حالت حیات میں آپ کو قدرت تھی اسکا جواب سابقاً دیا گیا ہے کہ کسی زندہ و مڑوہ مخلوق کو بالذات و بالاشقلال قدرت ثابت کرنا کچھ ہے۔ خدا کی قدرت سے عطائی ہوئی بالواسطہ قدرت زندہ کو بھی قاصص ہے مڑوہ کو بھی حاصل ہے۔ اور صحابہ نے بعد وفات آنحضرت علیہ السلام سے طلب و توسل و استغاثہ کیا ہے جیسا کہ حدیث الرماذی و نیزہ میں ہے۔ اور بعد وفات طلب و توسل و استغاثہ بمنہوع ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

بیشکل ہفتہ قولہ تعالیٰ۔ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ۔ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ يَسْتَعْظَمُونَ۔ مفسرین نے کہا ہے کہ خدا کے تعالیٰ نے ان کفار کو عذاب نہ دینا جن کی حساب میں استغاثہ کر نیوالتے ہوں گے۔ بیشک مومن نطفوں کی برکت سے اللہ تعالیٰ کفار سے عذاب دفع فرمادیکا۔ تو ذوات قاصصہ کی برکت سے کیا کچھ حاصل نہ ہوگا۔

دلیل ششم قولہ تعالیٰ۔ وَلَوْلَا دَفَعَهُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ مَتَّصِلِينَ مَعَ بَيْعٍ وَصِلَاةٍ۔ مفسرین نے کہا ہے کہ مومن کی برکت دعا کے سبب کافروں اور مطیع و عوامبردار کے وسیلہ سے عاصی و نافرمان سے آفات کو دفع کرتا ہے۔ انہیں کوئی شک نہیں کہ مومن کافر کیلئے دعا نہیں کریگا۔ مگر ذوات مومن کیلئے جو کفار کی پشت میں ہوتا ہے خدا اس مومن کی برکت کے سبب سے کفار پر رحم کریگا۔ اس آیت میں یہاں سبب و وسیلہ ثابت ہے۔

دلیل شہم قولہ تعالیٰ وَلَوْلَا رِجَالُ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٍ لَّهُمْ تَعْلَمُونَ مَا فِي سُلُوكِهِمْ مِنْ ضَلَالٍ لَّكُنَّ مِنْهُمْ فُتًى يَلُودُونَ۔ یعنی اگر نہ مومن نہ مومنات نہ تھیں تو ان کے گناہوں کو نہ معلوم کیا ہوتا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو کفار سے مقابلہ سے منع فرمایا ہے سبب برکت مومنین کے پس مومنین کا وجود باعث برکت و حفاظت کفار سے ہے۔ دلیل ثامم قولہ تعالیٰ۔ فَتَلَقَّيْنِي أَدْرَمَنْ رُبِّهِ۔ کہانہات فتاب علیہ۔ مفسرین نے کہا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی تو کہا کہ اللہم بحق النبی الذی قرنت اسمہ مع اسمی الا ما غفرت لی فغفر لہ۔ (ابن جنس) جس نبی کا نام تو نے اپنے نام کیا تھا ملا یہ بطفیل اسکے میرے گناہ بخش دے خدا نے آدم علیہ السلام کو بخش دیا دلیل ثانی جو جمع۔ قولہ تعالیٰ۔ وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا۔ مفسرین نے کہا ہے کہ یہود اپنے ہمسایہ مشرکین عرب سے لڑتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہم احرمنا هذا النبی الذی یبغض فی آخر الزمان الا ما نصنا تناف علیہم فینصرون۔ الہی اس نبی آخر الزمان کی حرمت و طفیل سے ہمکو مشرکین عرب پر

اس قسم کی نسبت بھی جائز نہ ہوتی۔ اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس آیت میں مستغاث زندہ ہے نہ مستغیث کی داورسی و امادہ پر قدرت ہے۔ اسلئے زندہ سے استغاثہ جائز ہے۔ اور جائز استغاثہ کی نسبت بھی مخلوق کی طرف جائز ہے۔ جواب اسکا یہ ہے کہ زندہ کو امادہ مستغیث کی قدرت با اور مستقل ہے یا خدا کی قدرت سے اس زندہ کو قدرت عطا کی گئی ہے۔ بالذات و مستقل قدرت کس مخلوق کیلئے ثابت کرنا کفر ہے۔ اگر خدا کی قدرت سے عطا کی ہوئی ہے تو وہ زندہ بھی محض اس سبب و وسیلہ ٹھہرا۔ اسبطر ح میت بھی سبب و وسیلہ دعا و کرامت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اس میت کو قوت عطا فرمایا گا اور ان سبب کا مرجع و مال خدا کی قدرت ٹھہری۔ بندہ صرف سبب و محض و وسیلہ ہے خواہ زندہ ہو یا مردہ جب تک کہ سفیث و مستغاث حقیقی خدا کے پاک کو نہ سمجھیں۔ اور بندہ کو محض سبب و وسیلہ نہ سمجھیں۔ کسی مخلوق زندہ و مردہ سے استغاثہ جائز نہیں ہے۔ اسلئے جو کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات پاک سے مستغاث ہوئی کی نسبت کو نفی فرمایا۔ جبکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ قوت خدا مستغیث بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و علیہ السلام (المناقب)۔ اچھو کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس منافق کی نسبت استغاثہ و ادھوا کرینگے۔ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا۔ فقال لا یستغاث بی انما یستغاث باللہ کہ مجھ سے استغاثہ نکلیا جائے بلکہ خدا تعالیٰ سے استغاثہ کیا جائے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ تھے اور اچھو قدرت مطلق۔ لیکن تعلیم امت کے ارادہ سے اپنی ذات سے استغاثہ کی نفی فرمائی تاکہ امت کا اس امر پر ایمان و اعتقاد رہے کہ حقیقتہً استغاثہ خدا تعالیٰ ہی سے کیا جائے۔ اور مستغاث حقیقی خدا تعالیٰ ہی ہے۔ لیکن مخلوق کی طرف بھی استغاثہ کی نسبت مجازاً جائز ہے۔ جیسا کہ اس آیت مذکورہ فاستغاثہ اللہ فی الخیم میں اور جیسا کہ حدیث صحیح میں دعا و استغاثہ میں ثابت ہے اللہ یرحمہ استغاثہ غیثا مغیثا پس غیث ابارش کو مغیث لغاثہ کا فعل بنایا گیا باوجود اسکے کہ وہ عرض ہے۔ اور آنحضرت علیہ السلام نے اپنی دعا میں خدا کی رحمت سے استغاثہ فرمایا لا الہ الا انت رحمتک استغیث۔ اللہ اور ہے اور اللہ کی رحمت اور ہے۔ باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی بعض مخلوق کو رحمت بنایا ہے۔ و ما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین۔ دلیل ششم قولہ تعالیٰ ل ادعوا الین من دونہ لا یملکون مثقال ذرۃ فی السموات والارض فی الارض منی۔ بنوی نے کہا کہ جب مشرکین پر سخت قحط پھنپا یہاں تک کہ مردار کھا گئے تو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے استغاثہ کیا تو آنحضرت علیہ السلام کی برکت و دعا سے قحط کو رفع کر دیا گیا اگر انبیاء و غیرہم من الاملیاء سے استغاثہ کرنا دعا و عبادت و شکر تا تو اچھو قحط ادعوا الذین زعمتم نہ فرماتا کیونکہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے استغاثہ کیا تھا۔ اور آنحضرت علیہ السلام غیر اللہ ہیں۔ پس آنحضرت علیہ السلام سے استغاثہ کرنے پر ن کو کفر ہے عار نہیں دلایا گیا حالانکہ انہوں نے غیر اللہ یعنی آنحضرت علیہ السلام سے



حکم فرمایا کہ وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا گو کرے کہ یا اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں۔ اور تیرے نبی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر حق جنت کے وسیلے سے تیری طرف سے ہے جو جتنا ہوں۔ یا محمد! میں آپ کے وسیلے سے میری اس حاجت میں میرے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں۔ تاکہ آپ میری حاجت روائی فرمائیں یا میری حاجت روائی کیجائے۔ (یا اللہ مجھ کو مسطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرے بارہ میں شفیع بنا۔ یعنی نے استفادہ اخذ کیا ہے کہ وہ نابینا کھڑا ہوا اور بینا ہوا۔ حافظ جبرری نے حصن حصین میں اسکو ذکر کیا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے فتاویٰ میں اسکو ذکر کر کے اس حدیث کی صحت کا اقرار کیا ہے اور استفادہ زیادہ بھی کیا ہے کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحکم و ان کان لک لھا جنت فذلک۔ آنحضرت علیہ السلام نے اس نابینا کو فرمایا کہ اگر تجھے کو کوئی حاجت ہو تو ایسا ہی میری تعلیم کے مطابق عمل کر۔ اس حدیث کو اس لفظ کیا تہ ترمذی نالی و بیہقی و ابن شاپین و غیرہم من المحدثین سے روایت کیا ہے اسے فاعل مثل ما عملک، بیہا میں تجھ کو تعلیم دینا دیا ہی کر۔ اس حدیث کو سبوطی نے جامع صغیر میں اور اسکی شرح منادی میں ذکر کیا ہے۔ اور ملا علی قاری نے شرح صغیر میں اور یہ کہا ہے کہ یا محمد! التفات الیہ۔ و تضرع الالیہ لیتوجہ بوجہ الی اللہ تعالیٰ و یغنی الشاغل عما سواہ و عن التوسل الی غیرہ و لاہ قائلاً انی اتوجہ بک اے ہذا یحکم الذریعۃ لوسیلۃ و الباء الاستحاثۃ الی ربی فی حاجتی ہذہ وھی المنفکۃ المہمودۃ تنقذ لی و یمکن ان یتقدیل یستغنی اللہ الحاجۃ لاجلک بل ہذا ہوا الظاہ و فیہ تحقیق۔ لیستغنی۔ بصیغۃ الافاعل اے تمقضی انت یا رسول اللہ! حاجت لی و الملتجی! تھو سبباً لوصول حاجتی و وصول ہمارا، قالہ سداد حجاز۔ مے انتہی لفظ یا محمد! حضرت علیہ السلام کی طرف التفات و توجہ ہے۔ اور آپ کے حضور میں آئے و زاری و عجز و انکسار کا لہا رہے تاکہ آپ اپنی روح شریف سے خدا کی طرف توجہ فرما کر سائل کو ماموسوی اللہ سے غنی راپنے آقا کے نامدار کے غیر کو وسیلہ بنائے مستغنی کر دیں متوسل یعنی وسیلہ بنائیوالا یہ کرتا ہوا حضرت کو خدا کرے کہ یا محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) میں آپ کے ذریعہ (وسیلہ) کی مدد سے کبھی میں نے استغاثت میری اس حاجت مقصودہ و معبودہ میں میرے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ وہ بت روائی کیجائے۔ اور ممکن ہے کہ دراصل یہ عبارت مقدر رہے۔ یعنی تاکہ آپ کے سب سے میری حاجت کو خدا پوری کرے۔ یہی تقدیر عبارت ظاہر ا مناسبت ہے۔ اور نسخ میں یستغنی بصیغۃ واحدہ من مضارع معروف یعنی یا رسول اللہ میری حاجت کو آپ نہ کر دیں۔ یعنی میری حصول حاجت و وصول مراد کے آپ سبب و وسیلہ ہوں۔ یہ دعا ہماری ہے۔ انتہی۔ یہ حدیث اگرچہ بھلے مذکور ہوئی ہے۔ لیکن آئندہ مزید تحقیق و تکرار وعدہ کیا گیا تھا۔ اسے مکرر مذکور ہوئی کہ اس حدیث میں یا محمد! ندائے توسل و

فتیحا بکرا اور مجاہدی مدد فرما۔ پس اللہ تعالیٰ نے انکی مدد فرمائی۔ دلیل روانہ وہم قول تعالیٰ  
 لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا۔ بغوی نے کہا کہ عہد سے مراد  
 ن۔ واللہ محمد رسول اللہ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ شفاعت کرنیوالے کسی کی شفاعت نہ کریں گے  
 مگر انکی جنہوں نے خدا کے پاس عہد لیا ہے یعنی مومنین کی شفاعت کریں گے۔ دلیل سیز وہم  
 لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ مومنین کو شفاعت کا مالک بنا دیا گیا۔ یعنی کوئی  
 شفاعت نہ کرے سیکے گا بجز مومن کے۔ دلیل چہار وہم وَلَا يَمْلِكُونَ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
 لَشَفَاعَتِهِ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ غیر اللہ کی عبادت کرنیوالے شفاعت  
 نہ کریں گے مگر حق کی شہادت دینے والے شفاعت کریں گے۔ بغوی نے کہا کہ قول حق سے لَا إِلَهَ إِلَّا  
 اللَّهُ۔ دلیل پانز وہم قول تعالیٰ اِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ  
 عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ اَلَّا تَتَّقُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَالسُّرُورُ اَبَانِجَنَّةٍ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ۔ یعنی اولیاء  
 الْحَقِّ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَ لَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي اَنْفُسُكُمْ وَ لَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ نَزَّلَ مِنْ  
 فَوْقِهَا سُبُوحٌ۔ اس آیت مذکورہ سے اس طرح استدلال کیا جاسکتا ہے کہ جنہوں نے کہا کہ رب  
 ہمارا اللہ ہے۔ پھر اس قول پر مستقیم رہے۔ اور اللہ کے ساتھ اصنام و ملائکہ وغیرہ کو رب نہ بنایا  
 اللہ پر کہ اقرار و تصدیق، یوہیت والا ہویت پر اللہ کے مستقیم رہے۔ و اے مومنین کو ملائکہ کھنکھو  
 یں کہ تم ہم دنیا و آخرت میں ہمارے اولیاء ہو۔ اور ان کو خدا کے پاس جو کچھ چاہو اسے لے لیں  
 کہ اور ان کے اولیاء ہیں۔ ان کے حکم سے جو چاہیں گے کریں گے۔ اپنے برادران مومنین کی دعا و شفاعت  
 سے۔ اللہ اور ان کو روکا نہیں گیا۔ پس ان آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ مومنین  
 کے لیے۔ انبیاء و اولیاء کو وہ سید بن جائیں اور ان سے طلب امداد کا مطلب بھی یہی ہے کہ  
 بر شفاعت بنایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قاضی الحاجات خدا کے خدا کے جولو جس امر کا مالک بنایا  
 ان سے اس امر سے طلب کر نیکو کوئی چیز مانع نہیں۔ نہ قرآن نہ حدیث۔ لیکن اصنام کو شفع  
 نہ مانے۔ اس لیے کہ خدا نے ان اصنام کو شفاعت کا مالک نہیں بنایا ہے۔ ثبوت شفاعت  
 بہت سے آیات میں وہ سب جواز توسل و استشاد و استغاثہ و استشفاع پر دلائل و  
 اہم ہیں۔ بخواتم الت اس قریب پر اکتفا کیا گیا۔

زندہ اسے توسل و استشاد و استغاثہ کے دلائل آیات قرآنیہ کے علاوہ بہت سے احادیث بھی  
 ہیں۔ انرا بخیر دلیل اول وہ حدیث جسکو نہ غنی و نسائی و سیہقی نے روایت کیا ہے اور اسکو  
 صحیح کہا ہے۔ اور حاکم نے بھی روایت کیا۔ اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہونا بیان کیا ہے۔  
 حافظ ابی نے اسکا اقرار کیا ہے جو عثمان بن حنیف سے مروی ہے کہ ایک نابینا شخص نے  
 یرحمہ اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)  
 اللہ سے دعا فرما کہ میری آنکھ کی مصیبت دور ہو۔ آنحضرت علیہ السلام نے اسکو

نے ایک ایسے شخص کو جسکو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ضرورت تھی۔ عہد خلافت عثمان رضی اللہ عنہ اس دعا کو سکھلایا ہے جیسا کہ دلیل دوم یہ تھی و طبرانی نے منہ معتبر حدیث اول کے راوی عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اپنی کسی ضرورت و حاجت کیلئے آیا یا اگر تاج تھا تو حضرت عثمان اس کے طرف التفات فرمائی تھی۔ اور نہ اسکی طرف اسکی حاجت کے بارہ میں نظر فرماتے تھے اس شخص نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے اس امر کی شکایت کی تو انہوں نے کہا کہ وہ ضرور کبھی جگہ جا کر وضو کرے پھر مسجد میں دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا کرے اللھم انی استلک واتوجہ الیک فیہک حجل (صلی اللہ علیہ وسلم) نبی الرحمن یا محمد الی (توجہ بک الی ربک فقطضی حاجتی یہاں تو اپنی حاجت کا نام لے وہ آدمی جا کر حسب ہدایت ابن حنیف عمل کیا پھر عثمان بن عفان کے پاس گیا تو حضرت عثمان نے فرمایا کہ تیری کیا حاجت ہے اس نے اپنی حاجت کا اظہار کیا۔ حضرت عثمان بن عفان نے اسکی حاجت روائی فرمائی اور فرمایا کہ اتنے تو کیوں ذکر نہیں کیا۔ اور نندہ تجھکو جو کچھ حاجت و ضرورت ہوا سکھو ذکر کیا کر۔ پھر وہ حضرت عثمان کے پاس سے نکلا کہ عثمان بن حنیف نے اسے ملکہ کہا کہ جزاک اللہ خیر! حضرت عثمان میری حاجت روائی کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ آپ نے اسے میری سفارش فرمائی تو تب میری حاجت روائی فرمائی۔ عثمان بن حنیف نے کہا کہ واللہ میں نے عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بہت سی سفارشات نہیں کی۔ لیکن اصل حقیقت یہ ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کئی مدت میں حاضر تھا۔ تب ایک نابینا آنحضرت کی خدمت میں آکر اپنی نابینائی کی شکایت کی تو آنحضرت علیہ السلام نے اسکو حکم فرمایا کہ ذکر کر لگی جگہ میں آکر وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر یہ دعا جو میں نے ملکہ تعلیم دی ہے۔) کر کے قال امین حنیف فواللہ ما تقرقنا و طال بنا الحدیث حتی دخل علینا الرجل کان لم یکن بہ فقر قط عثمان ابن حنیف نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جا نہ ہوئے تھے۔ اور دیر تک گفتگو کر رہی تھی۔ یہاں تک کہ ہمارے پاس وہ نابینا بیٹا ہو کر آیا گویا کہ اسکو نابینائی تھی ہی نہیں۔ یہ حدیث صریحاً دلائل کرتی ہے اس امر کہ نابینا کا حسب تعلیم نبوی عمل کرنا۔ اور نبی علیہ السلام کو ندائے توسل کرنا۔ (جو حدیث اول میں مذکور ہے۔) آنحضرت علیہ السلام کے روئے نہ تھا کیونکہ (فواللہ ما تقرقنا حتی دخل علینا الرجل کان لم یکن بہ فقر قط) سے واضح ہوتا ہے کہ اس نے غالباً نہ عمل و ندا کر کے حاضر ہوا۔ اسی لئے عثمان بن حنیف صحابی نے بھی عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس اپنی ضرورت رفع کرنے کیلئے آنے جانے والے شخص کو آنحضرت علیہ السلام کی وفات کے بعد عہد خلافت عثمان بن عفان میں تعلیم دی ہے۔ جس سے ثابت ہوا کہ حیات و مات و حضور و غیاب تمام حال میں ندائے توسل و استمداد درست ہے۔ دلیل سوم یہ تھی و امیر الی شیعہ نے سند صحیح کیا ہے مالک دار سے جو خانہ عمر تھے روایت کی ہے کہا کہ عمر رضی اللہ

و توجہ واستعداد و استغاثہ سے آنحضرت علیہ السلام کی ذات پاک کیساتھ آنحضرت علیہ السلام کے غیب میں اگر غائب کوندا کرنا شرک فرض کیا جائے تو یہ لازم آویگا کہ آنحضرت علیہ السلام نے اپنی امت کو شرک کی تعلیم دی ہے کوئی عاقل اسکا قائل نہیں خصوصاً ابن تیمیہ کی روایت و ان کا ان لک حاجۃ فمثل ذلک سے واضح ہے کہ آنحضرت کے حضور و غیب حیات و ربوبیت کی حالت میں جب کبھی ضرورت پیش ہو تو ایسا ہی کیا جائے۔ شیخ ابن تیمیہ نے اقتضاء القراءۃ المستقیمہ میں اسکا جواب یہ دیا ہے کہ اس نابینا نے اپنے دل میں آنحضرت علیہ السلام کی صورت کا تصور کیا ہے اس صورت متصورہ کو خطاب و ندا کیا ہے جیسا کہ انسان اپنے محبوب و محبوبہ کو خطاب و ندا کرتا ہے۔ اسکا جواب کو غلطاً اس نے رد کیا ہے۔ اس طرح پر کہ صورت کے ندا تو سئل سے ذات کی ندا تو سئل قریب تر الی القلوب ہے۔ اسلئے کہ صورت سے استغاثہ جائز۔ اور ذات سے کسلی ممنوع ہوا حالانکہ صورت و بھی و ذیالی ہے۔ اور ذات ثابت و حقیقی شئی ہے علاوہ ازہیں ابن تیمیہ کا صورت سے ندا کے توسل و استعداد کو جائز و مسلم رکھنا ذات سے ندائے توسل و استعداد اس کے جائز ہونے پر قوی ترین حجت ہے۔ کیونکہ صورت کی یہ نیکت ذات ابلیغ فی التاثر ہے۔ اگر کوئی دعویٰ کرے کہ نابینا کے ندا کے واسطے سے آنحضرت علیہ السلام اس کے پاس حاضر تھے۔ جواب یہ ہے کہ یہ بالکل غلط ہے کئی وجوہ سے: اول یہ کہ حدیث عام ہے۔ اس میں حضور و غیب کی تفسیر نہیں ہے۔ دوم یہ کہ اس حدیث کے میں طلق میں جیسا کہ ابن تیمیہ نے ذکر کیا ہے یہ بیان ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے اپنا کو فرمایا کہ اگر چہ کوئی حاجت پہنچائے تو ایسا ہی عمل کیا کرے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت علیہ السلام کے حضور و حال حیات سے یہ ندا کے توسل مختص نہیں ہے۔ شہود و وجہ یہ ہے کہ اگر آنحضرت علیہ السلام کے حضور و ربوبیت میں یہ کام مختص ہوتا تو خود آنحضرت علیہ السلام بنفس نفیس دعا فرماتے۔ تعلیم و تاکید ضرورت نہ تھی کہ ایسا کرو یا ایسا کرو۔ بلکہ نہ آنحضرت علیہ السلام کی دعا، انفع و مانع و مقبول ہے۔ چہارم وجہ یہ ہے کہ محدثین نے اس حدیث کو عموم سمجھا کہ اس طرح بیان کیا ہے کہ من کان لدی اللہ حاجۃ۔ او الی احد من خلقہ فلیقل کل الما ذکرہ صاحب الحصن الحصین۔ جس کیونکہ حدیث کی طرف کسی مخلوق کی طرف کوئی حاجت و ضرورت ہو تو وہ ایسا ہی کرے جیسا کہ صاحب حصن حصین نے بیان کیا ہے۔ پس اگر یہ حدیث آنحضرت علیہ السلام کی زندگی کیساتھ ہی مخصوص ہوتی تو محدثین اس طرح ذکر نہ کرتے۔ اور لوگوں کو اس حدیث پر عمل کرنے کی ہدایت فرماتے کیونکہ در صورت اختصار بحال حیات آنحضرت علیہ السلام کی وفات کے سبب سے اس حدیث پر عمل کرنا منقطع ہو جائے۔ وجہ پنجم یہ کہ اس حدیث کو عام سمجھا کہ لوگوں کو ان کی حاجت و ضرورت میں حسب تعلیم نبوی عمل کرنا حکم کیا ہے جیسا کہ اس حدیث کی ماوی صحابی حضرت عثمان بن عفیف











خوف زدہ سید ارہو کرادنی برہو اسکو کہ میر کا قصد کر کے قبر شریف نبوی پر حاضر ہو کر قبر میں ملے اور روتے لگتا آخر وہ  
حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا قبر شریف نبوی پر مشرک ہوا صاحب کے رو برو ہوا کہنے بلال پر انکار اور فرار کیا حتیٰ علیٰ انوار الہیہ اربوب انصاری کا قبر  
شریف نبوی پر پیشانی کی گور کھنا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا خاک پاک قبر شریف نبوی کو اکھون پر کھنا ۱۵۵ھ و ۱۶۵ھ میں مذکور ہے  
اس سے یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ انہی و غیر ہم بزرگان دین کی قبروں کو بوسہ دینا اور انکی دہلیز و چکھٹ کو چومنا جائز ہے والدین کی قبر  
کو بوسہ دینا بھی مضائقہ نہیں ہے جیسا کہ مولانا علی قلی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ لا بأس بتقبیل قبور الیہم لانی الخ  
یعنی والدین کی قبر کو بوسہ دینا مضائقہ نہیں ہے بزرگوں کے رو برو میں پر خوار و نکر کرنا ایسے زمین بوسی مضائقہ نہیں ہے  
جیسا کہ فضل الخطاب مولانا سید شاہ عبداللطیف صاحب دہلوی رحمہ اللہ میں ہے و صاحب شمالی التقدیر روایت جامع  
الصغیر غوثی سیکنڈ لا باس بوضع الخدین میں مدی المشایخ اتقی۔ وقال صاحب النفاہ شہان الامم الدلائل اتقی بجز تقبیل اعیان  
الادب علی قصد التبرک من غیر کراہۃ اتقی۔ وقال صاحب اصباح الانام و قد کان ابی محمد مکر و جلالة قدرہ یمرغ حذو فی حصار  
الحدیث لعل ان یمس فہم مضع فم الامام الذوی حی قال علی ان اس مجر و ہی بکون کا مسہ قدم العواوی کہ اسکا جہنا بام  
لے کر امام اہل نے ادیا کی چکھٹ و دہلیز چوسنا۔ بلا کراہت جائز ہونے کا فتویٰ دینے سے تبرا۔ مشایخ بزرگان دین کے  
ساتھ زمین پر خوار ہو کر دینا مضائقہ نہیں ہے صاحب اصباح الانام نے کہا کہ علامہ تھی الدین سبکی اوجہ و اساع العلم جلیل القدر سچو  
کے ایسے اوستا و امام نووی کے دارالحدیث میں زمین پر خوار ہونے سے اس خیال سے کہ شاید امام نووی کا قدم جنین میں پڑ جائے  
و نہ مارا اسکو مس کرے اور مشن ہو۔ دلیل مذکور ہاکم نے متذکر میں شرط یہ تھیں پر روایت کیا ہے کہ ابوالیوب انصاری نے غلط  
معاویہ میں اسکو فرزند زید کے ہمراہ سطلیہ پر چڑھایا وہاں شہید ہوئے تو مسلمان نے انکو خیر شاہ کے نیچے دین کی اہل روم و قبا  
سالی انکی قبر کی برکت تو اس سے استقامت یعنی پائی نائیت ہے اور قبر کی زیارت کرتے ہیں۔ دلیل نو ذم اس قیم نے اپنی کتاب الملک  
اور کتاب البیہ و الشہد ان و واد سید لکھا کہ کیا ہے جنہیں سے بعض رہا نفس نے ایک کی زبان کو کاٹا تھا اور دوسرے شخص کی  
آنکھ کو چوڑھا تھا یہ سہ و تبر شریف نبوی پر حاضر ہو کر استغاثہ کیا کہ نہ اے انبیاء شہد زبان و آنکھ کو کاٹا نہ اگر سسر لڑ گیا۔  
و دلیل تسم ابن جوزی نے اپنی کتاب صفۃ الصفوة میں ابوالیوب یعنی کسی قریشی کا ذکر کیا ہے کہ اس کے متعلقین سے ایک  
عورت عبادت میں زیادہ کوشش کرتی تھی دائرۃ النہام طویلۃ النہام تھی اس کے پاس ایک روز شہاں بھونٹا آکر کہا کہ تاک  
اس جہد و روح کو عذاب و جہنمی ہوگی اگر عیام و قیام کم کر دینی تو مجھ کو دانا عبادت پر قوت ملے گی اس عورت نے کہا کہ اس سالون  
نے مجھ کو سوسا کا تیر لیا کہ عیام و قیام کم کر دیے پر آدھ ہوئی تھی پر سجد نبوی میں داخل ہو کر تبر شریف سے تونل کر کے و کراہتی و در  
رسالت پناہی میں مشغول رہی مضرب و مشاکدہ برائی دقت تھا استغفار کر کے اس و سوسہ شیطانی کو رنج کر کہی خدا سے دعا  
مانگی قبر شریف نبوی سے ایک آواز سنئی فرمان ہوا کہ۔ ان الشہان لکھ عدا و آقا خذوہ عدا و آقا خذوہ عدا و آقا خذوہ لکھو لکھو  
السیر میر اول اس و سوسہ سے پاک ہوا اس شب کے بعد سے پہر تھی اس قسم کا دوسرا ہوا اتنی۔ قبر شریف سے استغاثہ کر کے  
صاحبین میں ایک امیر مسلم و ممدل تھا اس استغاثہ کی برکت سے اسکا و سوسہ فخر ہو قبر شریف سے عدا و از اتباع شیطانی سے اجتناب  
کی سالی گئی دلیل است تسم ابن جوزی کی کتاب صفۃ الصفوة میں داسکی سند ہے جہاں میں فتح گویا تھی ہوتی ہے مذکور ہے کہ اسے  
بشرین حادث حالی کو خراب میں دیکھا بشرعانی کا بڑا بعین سے میں امام احمد بن حنبل سے وجہ کا سوال کیا تو کہتے تھے کہ وہ وجہ  
کی کیفیت تو بشرین حادث سے جو جو مجھے سنت پڑ چوسا تو کھاد کا غلہ کہنا ہون امام احمد بن علی بن مدینی بشرعانی کے جانا تھا



[illegible]

اگر کہتے تھے کہ یہ بشرطانی شرف الدین والا آخر ہے غرضیکہ احسن فتح نے بشرطانی سے معصوم کرنی کا حال دریافت کیا تو بشرطانی نے کہا میرا ہاتھ نہیں اور معصوم کرنی میں بہت حجاب حاصل ہے معصوم کرنی کے شوق جنت و خوف و طرح سے خدا کی عبادت میں کی بلکہ محض شوق الہی ہو کر عبادت کی تھی تو خدا نے انکا تہذیب ارفع و اعلیٰ کر دیا جس کو خدا کی طرف سے کچھ عیب نہ ہو تو معصوم کرنی کا یہ کہہ پاس کر دیا کہ اس کی دعا مقبول و مستجاب ہوگی۔ ماذن ابن جوزی نے کہا کہ معصوم کرنی کی قبل خدا میں غور و غور نہ ہو اس قبر سے برکت پہنچاتی ہے اور ابراہیم حرمی صاحب امام احمد بن حنبل کہتے تھے کہ قبر معصوم تریاق جو بہت ہے تھیں جس وقت کہیں بھی ایسا ہی سے ماذن ابن جوزی کا سند صحیح و نقل صحیح سے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ وہ کافی ہے کہ یہ صحیح صحیفہ معصوم کرنی کے ہے کہ ابن جوزی کا تشدد و خدشہ نہیں ہے پاس شہور ہے مرعونی و منقطع حدیث کا لکھا ہے کہ یہ ہے۔ دلیل بہت دوم ابن جوزی نے نیکو خاطر میں کہا کہ ابتداء الی سکر کس میں خود ام مہم صلاۃ کا نمونہ الہام کیا گیا خلوت پسند یہ تھی قلب کو پاک کیا تھا یہ ہمہ صلیت قوی العہد تھی ایک نوظہیر صلیت ضائع ہونے پر اس وقت مودا تھا طاعات کو حاصل کر تھیں صلیت مرغوب تھی و وق و علاوۃ و الکس مناجات و عبادت حاصل تھا یہاں تک کہ بعض افراد کلام میرے کلام کو پسند کرنے لگے انکی تحسین کی طرف میری طبیعت پائل ہوئی ترقی و سابق کا ذوق و علاوۃ و مقنود ہوا پروردگار میرے ہجرا اپنے طرف مائل کیا تو جو غرضیات اسکے کہنا ہے اپنے اور اسکے سبب جوں سے بیمار نہ میری حالت کچھ صلاحیت کے قریب تھی یہ بادل کا دور آ رہا تو مباحث میں بہت کشاکش کرنے لگا تو جہاں کچھ دور و قس صلیت تو اس سبب معصوم ہو گیا امر کی مخالفت نہ ہو تب تا جب کہ قلب ہوی لوز باک ہمدوم ہوا میری خطی لکھتے تھے صلیت پر مجبور ہونا آئیں۔ الی غلبہ تو میرے پاس سے تائب و حلال ہو کر جاتے ہیں میں خود اپنے مرض قلب کے علاج سے عاجز ہوں۔ طبعات انی قلوب الصالحین و توسلت فی صلائی فاجتذبت لطف مولائی الی الخلوۃ علی اکرام تہنیتی در تلبی علی ابد غفورہ منی و دارانی عیب ما کنت اثرہ فاننت من مرض غفلتی الی آخر کلامہ انتہی۔ میں قبور صالحین کی طرف التجا کیا اور میری صلاحیت میں آئے تو صل کیا تو میری مولیٰ کے لطف و کرم نے خلوت کی طرف مجھ کو کھینچا یا جو دیکھ خلوت سے مجھ کو کہ بہت مداخلت تھی اور میرے قلب کو مجھے پرانگ ہا اسکے لہجہ میرے پاس کر دیا اور جن امور کو میں پسند کرتا تھا ان کا حبیب مجھ کو کہلایا پس میں اپنے بہترین غفلت سے افاقہ بنا کر آخر کلام ابن جوزی۔ ابن تیمیہ و غیرہ صحیح اسلام کا شیخ و محافظ اسلام تھے میں آیات اللہ سے صلیا خاطر میں کہا ہے کہ ناب علی مدینی الخوانی العناتین سلم من الیہود و النصارى الخوانی بغض میرے باختر برد و اکہم شخص تائب اور توبہ کی توبہ و لذت داری سلطان سوسہ اسکے مجلس و مجلس و اس ہزار سے زائد لوگ حاضر ہوتے اور روئے کربے پہنچتے تھے۔ ابن تیمیہ و ابن قیم و ابن حجر و غیرہ ابن جوزی کی کتابوں سے اخذ و نقل کر رہا ہے اور اس کے اقوال و افعال پر اعتماد کرنے والے تھے پس جب ایسا شخص علمائے الی انبورا الصالحین و توسلت فی صلائی۔ کہا ہو تو الی قبور سے ذلت تو صل و استدعا و بیشک جائز ہے اگر مصلحت ہو تو الی اکمال شخص کلمہ بخیر رہا اور اس سے اپنی درجہ کے ناقص لوگ واقف۔ دلیل بہت سوم شیخ تھقی الدین نے اپنی کتاب الی الطیب میں اور ابن قیم نے اپنی کتاب الی الطیب میں اور ابن ابی جبر نے شیخ مختار البخاری میں ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے۔ ان اناس ان اذا حذرت رجلاً فلینا و یا حجة فان الخیر یجرب عنہ انتہی جب ان ان کا باؤں سے دست و جیس ہو جا تو یا حجة یکار نہیں ہے حتیٰ جیس ہی رخ ہوگی اگر نہ دراز ترک ہو تو صحابہ ترک کی تعلیم نہ کرے۔ دلیل بہت چہام ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں تاریخ ابن جبر پر لکھا ہے کہ مقتدر آؤ کر کیا ہے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ میں یا حجة یکار۔ صحابہ کا شعار تھا انکو باعدی نے فتح الشام میں ذکر کیا ہے۔ دلیل بہت پنجم ابن جوزی نے اپنی کتاب عیون الحکایات میں اپنی سند سے ذکر کیا ہے









ابن ابی ذئب سے وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر نے منبر کو سج کیا۔ پس جبکہ منبر پر بیٹھ کر تکبیر سے کھڑا ہوا تو منبر سے کھڑا ہوا جس ذات پاک سے شرف حاصل ہوا اس ذات پاک سے توسل کیلئے منہ سج ہو گیا۔ دلیل دوم علامہ مقرر مالکی نے فتح المتعالمین (صفحة السال میں ولی الدین براتی سے نقل کرتے ہیں کہ حافظ ابو سعید بن العلاء نے کہا کہ میں نے کلام احمد بن حنبل میں جزیہ قدیم میں۔ دھن براسن اور غیر حفاظ کا خط ہے) دیکھا کہ قبر بنوئی و منبر بنوئی کو بوسہ دینا امام احمد بن حنبل سے سوال کیا گیا تو جواب فرمایا کہ (لا باس بذاک) کہ یہ مسائل نہیں سے کہ میں نے اس تمکیم کو میرا جواب دیکھا یا تو تعجب کرنے لگے اور کہا کہ میں احمد بن حنبل سے تعجب کرتا ہوں میرے پاس انکا بڑا امر ہے یہ انکا کلام ہے کوئی تعجب بابت ہے کہ انکو امام احمد بن حنبل کی خبر ہوئی ہے کہ وہ امام شافعی کا پیروں سے مل کر پیروں دہرایا جو اپنی نوس کے نام احمد بن حنبل جب اہل علم کی ایسی تعظیم کرتے تھے تو انبیا و صحابہ کے آثار کی تعظیم کا کیا حال ہو گا۔ جنہوں نے عاصی نے کیا ہی ہوا کہا کہ اسے اسرار الہیہ دیا یا ربی یا اقبیل والحمد للہ ووالحمد للہ ووالحمد للہ وناصب الہیہ تحقیق قبیح ہے وکنس حسب من سکن الدیار یا نہ وکیل سوئم بخاری و غیرہ ہیں ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیا اور کہا کہ بانی امت و امی طہت حیات و میتا۔ ابن جوزی نے کتاب الوفا میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بھی اس کے مثل بیان کیا ہے اس سے میت کو بوسہ دینا اور ندا و خطاب کرنا ثابت ہو اگر منہ سج ہوتا تو ابو بکر صلی رضی اللہ عنہما یہ کام نہ کرتے۔ دلیل چہارم ابن جوزی نے صفحہ الصفوۃ میں امام احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ جب ابو عبد اللہ امام احمد بن حنبل قید میں تھے تو فضل بن ریح کی بعض اولاد نے تین مومے مبارک عطا کئے امام احمد نے موت کی وقت یہ مومے وصیت کی ہر ایک اکبر ہر ایک ایک اور زبان ہر ایک مومے مبارک رکھا جائے حسب وصیت عمل کیا گیا انتہی دیکھئے امام احمد بن حنبل نے مومے مبارک سے توسل و تبرک کیا حالانکہ وہ مجاہدین و ملاوہ آنحضرت علیہ السلام کے مومے مبارک ہونے کا یقین ہی نہیں صرف نسبت و شہرت پر اس قدر تو علم ادا کی تم غلامان است محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ابن اکابرین کی پیروی فروغ ہے بزرگوں کے آثار شریف کی محبت سے کلی تحقیق فروغ نہیں صرف نسبت شہرت کافی ہے دلیل پنجم مفسر شایع بعض مجالس احادیث بخاری نے ذکر کیا ہے کہ اکابر الدین بن جامع نے اپنی کتاب النس المہذبة میں علی بن بیون سے نقل کیا ہے کہ اکابر شیخ امام شافعی رضی اللہ عنہ سے سفر فراتے تھے (انی لا تبرک بالی حنیفۃ داہجی الی قبرہ فی کل یوم یعنی زائر افان حضرت حاجت علیہ السلام رکعتیں و جہت و سلک اللہ تعالیٰ الحاجۃ عنہ فاما تبعہ علی سحی تحقیقی استیحا) و صلی الاغواں اکبر میں ابو ذریفہ سے تبرک حاصل کرتا ہوں انکی تحفہ لینا پر ہر روز زیارت کیا کرتا ہوں جب کوئی حاجت پیش ہوتی ہے تو دو رکعت غائبہ پڑھتا ہوں اور قبر شریف ابو حنیفہ کے پاس آکر اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب کرتا ہوں تو بہت جلد میری حاجت روائی ہوتی ہے انتہی۔ اس روایت سے سفر زیارت و دست ثاب ہوا اور لائق الرجال کا مفہوم سفر زیارت سے مانع نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کی قبر شریف کو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا وسیلہ بنانا اور وسیلہ بنانے سے انکی حاجت روائی و حصول مراد ہی ثابت ہوا جب ایسے اکابر امامان دین نے قبر سے خود توسل کیا اور باہر کر کہا ہے تو انہیں کیجیے حیران کیجیے نصیب نہیں

انبیا و اولیا سے توسل و شفاعت ظہری و نہلاستفادہ کے ہزار فقہاء کا قول

ابن تیمیہ نے اقتضاء العاطل المستقیم میں غیبی کے قصص میں وجہ بعد وفات نبی علیہ السلام سے شفاعت طلب کی کہ اکابر بعض اصحاب شافعی و احمدی نے اس حکایت کی غلطی بیان کرتے ہوئے اپنے ناسک میں ذکر کیا ہے مقصود یہ کہ ابن تیمیہ نے اقرار کیا ہے

طالب ہوا ہے پس (یا محمد بن یوسف) اسے (اور غوث اعظم بن عاصم و حیران مدد سے) لکھتا بدرجہ اولیٰ جائز ہے (سماع موتی کے خفیہ و جملہ فقہاء و محدثین قائل ہیں فقط معتزلہ اور دہلیہ منکرین)

اگر کوئی اعتراض کرے کہ مذہب حنفی میں زندون کے کلام کو مردون کا شائبہ نہیں ہے کیونکہ خفیہ نے کھا ہے کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں زید سے کلام بکروں گا پس اگر زید مرے بعد اس کی قبر پر جا کر اس سے کلام کرے گا تو وہ جانتا ہوگا اس سلسلے سے معلوم ہوا کہ اگر خفیہ سماع موتی کے قائل ہوتے تو زید مرے بعد کلام کرنے سے حانت ہو نیک حکم کرتے تھے جواب یہ ہے کہ خفیہ حانت ہو نیک حکم کرنے سے خفیہ کو سماع موتی کے منکر سمجھنا بالکل غلط ہے کیونکہ حانت ہو نیک حکم کرنا صرف اس بنا پر ہی کلام کرنا جو عرف میں معروف ہے وہ زندون سے کلام کرنا مردہ پر قسم کھانے والے نے زید سے کلام کرنے پر قسم کھائی تھی اس سے یہی مراد ہے کہ زید زندہ رہے تب تک اس سے کلام بکریگا اسی مطابق اس نے زید سے کلام نہیں کیا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹی وہ حانت بھی ہوگا کیونکہ مرنے کے بعد میت سے کلام کرنے کو عرف میں حانت نہیں کہا جاتا زندون سے بات کرنے کو ہی کلام کہا جاتا جیسا کہ امام ابن الہمام نے فتح القدر شرح ہدایہ میں فرمایا ہے میدنہ لا ینفقد الا علی الخ لا ان الہد حارث ہولاء کلام معہ پس حانت ہو نیک حکم کرنے سے خفیہ کو سماع موتی کے منکر سمجھنا غلط ہے۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ خفیہ نے قبر پر میت کی تلقین کو نگو کھا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر خفیہ سماع موتی کے قائل ہوتے تو تلقین پر میت کو ہرگز نگو نہ کہتے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ عدم سماع موتی کی وجہ سے خفیہ نے تلقین کو نگو نہیں کھا ہے بلکہ اس لئے کہ تلقین میں تہمید و رسالت و صل جو یہی قرار دیا ان اعمال پر صراطِ جنّت و دوزخ و حشر و زندہ و اموات آخرت و عقاب اسلام کے ساتھ و صادق ہونے پر ایمان لائے بغیر تعلیم و تاکید کی جاتی ہے ان امور کو کہہ کر کی تعلیم و تلقین فقہان کی میں نہایت مفید اور ضروری ہے مرے بعد ان امور کی تلقین نگو کیونکہ اگر وہ اسلام و ایمان پر مرے تو شہادت و وصیہ و رسالت و جملہ عقائد اسلام پر اس کا ایمان و اعتقاد ثابت ہوا پھر اس تلقین کی کچھ حاجت و ضرورت نہ رہی۔ اگر وہ کفر پر مرے تب بھی یہ تلقین نگو ہے کیونکہ مرے بعد ایمان لائے بغیر کیا موقع ہے اور کیا فایز ہے اس لئے خفیہ نے تلقین مست کو ایک نگو فعل کھا ہے تلقین کو نگو کہنے سے خفیہ کو سماع موتی کے منکر سمجھنا بالکل غلط ہے مولانا مالک الشافعی رحمہ اللہ نے ارکان اربعہ میں فرمایا ہے للمیت لا فایز فی تلقینہ اصلاً لانه ان مات مسلماً فهو ثابت علی الشہادۃ بالتوحید والرسالة والتلقین لغو وان کان کافراً فلا یفیدہ التلقین لانه لا ینفعہ الا یمان بعد الموت وفاقیل ان التلقین لغو لان المیت لا یسمع فہذا باطل پس صاحب غایۃ الادطا یعنی مترجم در مختار نے خفیہ کے سماع موتی کے منکر ہونے پر زید سے کلام بکرنے پر قسم کھائی ہو الا بعد موت کے زید کے قبر سے کلام کرنے کی صورت میں حانت ہونے کے مسئلہ خفیہ سے اور تلقین مست کو خفیہ نگو کہنے کو جو بطل و منکر گونا ہے باطل ہے اور انک لا تسمع الموتی اور وما انت بسماع من فی القبر جو یہی کو سماع موتی کی نفی پر دلیل گردانا بھی باطل ہے اس لئے کہ ان آیات مذکورہ میں سماع کی نفی نہیں ہے بلکہ سماع کی نفی کے علاوہ اسکے جناب میں کفار و قلیب بدر کو انحضرت نے ان کے نام سے پکارا تو صحابہ نے عرض کیا جو حیران کو آپ پکارے ہو کیا وہ سنتے ہیں انحضرت نے فرمایا فانتم باسمع منهم تم ان مردہ کفار سے زیادہ سن سکتے ہو لیکن وہ الیہا جواب نہیں دیتے جس کو تم سن سکو۔ اس سے ثابت ہوا کہ کفار موتی بھی سنتے ہیں۔ امام ابن الہمام نے فتح القدر حاشیہ ہدایہ کے آخر کتاب الحج میں فرمایا ہے وفالوا فی زیارۃ القبور مطلقاً الاولیٰ ان یأتی الزائر من قبل رجل المتوفی لا من قبل راستہ خلفا العقب لبصر المیت علانے مطلقاً زیارت قبور کے بارہ میں کھا ہے کہ زائر میت کے پاؤں کے طرف سے نہ آوے

[illegible]





یونکہ اس میں میت کی بشارت کو تکلیف ہوتی ہے۔ اس سے راز کو میت کا بچنا ثابت ہوا اشد اللغات شرح میں سے (بالجملہ کتاب وسنت مطو و مشون اند یاخبار و آثار کہ دلالت میکند بر وجو و علم موتی بدنیہ و اہل آن پس منکر نشو و ان راز جابل یاخبار و منکر دین) اس سے معلوم ہوا کہ علم ہر موتی کا منکر جابل و منکر دین ہے۔ اشد اللغات کے آخر ب لجنائز میں ہے (درین حدیث و دلیل واضح است بر حیات میت و علم وی و آنکہ واجب است احترام میت نزو یات وی خصوصاً صالحان و طاعات ادب بر قدر مراتب ایشان چنانکہ در حیات ایشان) ہدایۃ الہدی جلد اول ۹۵ میں مولوی حیدر ازاں نے لکھا ہے (و انما یبقی للروح تعلق ما باجزاء البدن وان بلیت و فترقت و تفرقت اذ ترائبا و رمادا و لذالک تسمع الموتی فی القبور سلام الزائرن و کلامہم و یعرفون من یسلم علیہم من اعمالہم و یستأنسون فیما بذیہم و ناس منہم یصلون و یقرءون القرآن و یزادون و یتلاقون و یتنجمون و یسبون و یا کاون من ثمار الجنة و یشریون من میاہہا و یعلمون باحوال زائرہم و یرددون سلامہم و یرون نخاصہم الا انہ لا یقدرون علی ان یشہوا اصواتہم او یروا اشخاصہم الاحیاء کما شاءوا و یرتدوا علیہم اللہ بعض الاحیاء و لیسمع کلہم و یرتدوا علیہم و لا یسمعون و لا یعلمون و لا یعرفون زائرہم بل یکونون نائمن غافلین فی القبور و مشغولین فی عالم القدس بحیث لا یلتفتون الی قورہم و بالذہب فی الدنیا قال شیخنا ابن قیمہ اما قولہ تعالیٰ لیسع الموتی و قولہ تعالیٰ و ما انت بمسمع من فی القبور نفسیاق الآیۃ یدل علی ان المراد ہذان الکافر المیت القلب لا تقدر علی اسماءہ اسماء تفتح بہ کما ان من فی القبور لا تقدر علی اسماءہم اسماءا تفتحون بہ و لم یرد سبحانہ ان اصحاب القبور لا یسمعون شیدا البتہ کیف و قد اخبر النبی انہم سمعون قق نعال المشیعین الی اخر ما قال و بسط الکلام قال انسبکی اما الادراکات کالعلم و السماع فلا یشک فی ذلک ثابت للشہداء و لسا زالموتی و قال شیخنا ابن قیمہ و قد شرع النبی لامتہ اذا سلموا علی اهل القبور فیسلموا علیہم سلام من یخاطبونہ فیقو ان سلام علیکم دار قوم مومنین و هذا خطاب لمن یسمع و یعقل و لا ذلک لکان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعلوم و المجاہد و السلف فسمعون علی هذا و قد تواترت آثار عنہم بان المیت یعرف زیارۃ الحی لہ و یشترہم و قال شیخنا ابن قیمہ قد یتکلم المیت و یمسح ہما من کلامہ و الاحادیث و الاثار تدل علی ان الزائر متی جاء علم بہ المزور و سماع کلامہ و نس بہ و رد سلامہ علیہ و هذا عام فی حق الشہداء و غیرہم و انہ لا توقیت فی ذلک و قد شرع نبی لامتہ ان یسلموا علی اهل القبور سلام من یخاطبونہ من یسمع و یعقل انتہی قلت قد خالفنا فی سئلۃ سماع الموتی المعتزلۃ و فقہاء الاحناف و بعض المتعطلین من سئ نفسہ باہل الحدیث و لیس من ہل الحدیث و تمسک بظاہر قولہ تعالیٰ و ما یستوی الاحیاء و لا الاموات قلنا مقصود الارضیۃ عدم ساواۃ فی سماع اجابۃ و سماع دائمی ہادی مثل الاحیاء اما السماع المختص ببعض الاحیان اذا اراد ما ہم فیدل علیہ سیاق الآیۃ حیث قال فیما بعد ان اللہ یسمع من یشاء و قال النبی ما انکم بامسح

کہ اللہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اعمالکم تعرض علی اقدارکم و عشائکم  
 من الاموات فان کان خیراً استبشر و ان کان غیر ذلک قالوا اللہ تعالیٰ العاقبت خیر و تمہارے  
 کما عدل تینا۔ بیشک تمہارے اعمال تمہارے اقدار و عشائرا موافق ہوتے ہیں اگر نیک عمل ہیں تو  
 وہ خوش ہوتے ہیں۔ اگر نیک عمل نہیں ہیں تو کہتے ہیں کہ یا اللہ ان کو ہماری طرح بدایت کے بغیر موت  
 مت دے۔ پس جبکہ متوفی ہوتے ہیں اور زائرین کو بھیجائے ہیں سلام کا جواب دیتے ہیں اور زائرین کے  
 اعمال و احوال سے واقف ہو کر نیک اعمال سے خوش۔ اور بد اعمال کی تبدیل و اصلاح حال کے لئے  
 دے اسے خیر کرتے ہیں تو ان اموات صالحین سے توسل و دریا نگاہی بیشک و شبہ جائز ہے۔ فصل  
 قبروں پر پہول یا پہول کی چادر و پہول کا پتہ کیا چڑھانے اور صندل لگانے و عود و بخور  
 جلانے و غلاف ڈالنے کے بیان میں۔ واضح ہو کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کا ایسی دو قبروں پر گذر ہوا کہ دونوں قبروں کے عذاب میں مبتلا تھے۔ آنحضرت علیہ السلام نے کھجور کی  
 شاخ ترو تازہ چیر کر ہر ایک قبر پر ایک ایک ڈالی لگا کر فرمایا کہ ان سرد و کے عذاب میں تخفیف ہوگی جب تک  
 یہ دونوں ڈالیاں خشک نہ ہوں۔ اس حدیث سے علما نے استدلال کر کے پہول و سبزہ و سبزہ ڈالنے و  
 سبز درخت کا قبروں پر رکھنا جائز و موجب تخفیف عذاب میت کہا ہے۔ علامہ طحاوی نے حاشیہ مرقا  
 الفلاح میں کہا ہے۔ قد ورد الحدیث اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شق جس یدۃ یضیفان و وضع علی  
 کل قبر نصفاً و کان اقاہ بن یعذب صاحبہما و قال انی لاس جو ان یمخف عنہما ما لم یسبسا  
 لانہما یسبحان مادام ارضین و بہ تنزل الرحمة کما فی شرح البخاری و شرح المشکوٰۃ  
 و قد افق بعض الاحمۃ من المتأخرین من اعمیاینا بان ما اعتد من وضع التیمان و الحی و  
 سۃ لہذا الحدیث و اذا کان یرجع التخیف للمیت بتسبیح الہی بد فتلا وۃ القرآن اعظم  
 بدکن انتہی۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شاخ کو دو ٹکڑے کر کے ہر ایک قبر پر ایک ڈالی  
 لگا کر ارشاد فرمایا کہ ان ہر دو کو عذاب ہوتا تھا جب تک کچھ ڈالیاں خشک نہ ہوئی تب تک کہ تمہاری ان کی تسبیح  
 سے تخفیف عذاب کی۔ میں اسید کہتا ہوں اور رحمت الہی نازل ہوگی جیسا کہ شرح بخاری میں ہے اور شرح  
 مشکات میں ہے کہ ہمارے بعض المتأخرین منفقہ نے فتویٰ دیا ہے کہ جس جس قبر کی خوشبو و پہول و شاخ  
 ترک کرنے کی عادت جاری ہے اس حدیث کی اتباع سنت ہے۔ جبکہ شاخ ترک کی تسبیح کے تخفیف عذاب میت  
 کی امید کی جائے تو تلاوت قرآن سب سے بڑی برکت کی چیز ہے۔ اتہی۔ فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ  
 مہدی جلد پنجم صفحہ ۳۳۱ میں ہے وضع الوساد و الریاحین علی القبر حسن و پہول و سبزہ و  
 خوشبو چیزوں کا قبر پر رکھنا ہے۔ تحقیق الحق للمیان فی اجوبۃ مسائل الاسرار جلد ۱ صفحہ ۳۹  
 ہنادن کل بر قبر از جملہ مسنونات چنانچہ صاحب طوابع الانوارینوسید کیس و وضع جریۃ خضر  
 علی القبر لا اتباع و سندہ صحیح۔ ولانہ یمخف عنہ العذاب ببرکۃ تسبیحہا و تسبیحہا  
 کل من تسبیح الیابلسہ لما فی ذلک من نوع حیاۃ و قیس بہا ما اعتد من طرح الریحان

السنۃ پاتا ہے۔ اور اس کے سلام کا جواب یتا ہے۔ یہ شہد او غیر ہم کے حق میں عام ہے۔ اس میں کچھ وقت مقرر نہیں ہے۔ نبی علیہ السلام نے اپنی امت کو حکم فرمایا ہے کہ اہل قبور کو ایسا سلام کریں جیسا کہ وہ اپنے مخاطب سے دیکھنے والوں کو سلام کرتے ہیں۔ انتہی۔ صاحب کتاب مولوی وحید الزمان نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ معتزلہ و فقہائے احناف اور بعض وہ لوگ جنہوں نے اپنا نام اہل حدیث رکھا ہے۔ اور دراصل اہل حدیث نہیں ہیں۔ سماع موتی کے مسئلہ میں ہم سے مخالف ہیں یعنی ہم شماع موتی کے قائل ہیں۔ اور معتزلہ و فقہائے احناف وجہ۔ اہل حدیث ان اہل حدیث منکر ہیں وہ فقہائے معتزلہ مرکز سماع موتی کے منکر نہیں ہیں۔ جبکہ تحقیق و تفصیل سابقہ مذکور ہو چکی۔ (پھر کہنا ہے) سماع موتی کے منکرین نے وہاں یسوی الاحیاء والاموات کو عدم سماع موتی پر دلیل گودانا ہے ہم کہیں گے کہ آیت سے سماع اجابت یا سماع دائمی عادی مثل سماع اہیاء میں مردوں و زندوں کی مساوات مقصود ہے۔ لیکن بعض اوقات کیا عقد جو سماع مختص ہے اس قسم کا سماع جب خدا موتی کو سننا چاہے تو اس کے ثبوت پر سیاق آیت وال ہے جیسا کہ اس آیت کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان اللہ یسمع من یشاء۔ اور نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ صا انتم یا سمع من ھو لاء (اسے عمران موتی سے زیادہ تم نہیں سنے تھے) پس جب زندہ تھا کلام موتی کو خدا سنانا چاہے تو موتی سنتے ہیں۔ اسی دعا پر حدیث محمول ہوگی۔ اور قرآن و حدیث میں تطبیق کی ضرورت ہے اسلئے آیت انک لا تسمع الموتی۔ زندوں کے مثل مردے نہیں سنے پر عمل کیا جائیگا۔ اور احادیث صحیحہ سے بعض اوقات میں موتی کا سماع ثابت کیا جائیگا۔ جبکہ نفعی قرآن نہیں کرتا ہے۔ بعض نے کہا کہ اہیاء سے مومنین اور اموات سے کفار مراد ہیں۔ عقلی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ ابو زرین نے کہا کہ یا رسول اللہ میرا ساتھ موتی پر سے بے کیا کوئی ایسا کلام ہے جس کی اتھ موتی سے کلام کروں۔ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا السلام علیکم یا اھل القبور تا آخر کہو۔ ابو زرین نے کہا کیا وہ مردے سنتے ہیں آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہاں۔ سنتے ہیں لیکن جواب نہیں دیتے ہیں۔ سیوطی نے کہا ایسا جواب جبکہ زندہ لوگ سن سکیں نہیں دیتے ہیں۔ ورنہ وہ موتی جواب تو ضرور دیتے ہیں جس کو ہم نہیں سن سکتے۔ انتہی پس اس بیان سے ثابت ہوا کہ سماع موتی حق ہے۔ مجتہد معتزلہ اور باطل مدعیان اہل حدیث کے کوئی اہل حق اس کا منکر نہیں ہے۔ اس کے علاوہ زندوں کے اعمال کا مردوں پر پیش ہوتا۔ اور نیک اعمال سے خوش ہوتا۔ اور بد اعمال سے ناخوش ہو کر ان کے اصلاح حال کیلئے دعا ہے غیر کہ ابھی حدیثوں سے ثابت ہے جیسا کہ ابن رجب نے اہل القبور میں۔ اور حافظ سیوطی نے اپنے رسالہ اللہ عن الالبسة السبعة میں بیان کیا ہے۔ عبارت ابن رجب اجمع للادۃ سے کہا کہ ابن ابی الدنیا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا تقضوا اموالکم بسنیات اعمالکم فانھا تعرض علی اولیائکم من اھل القبور۔ امام احمد نے کہا کہ جبکہ عبد الرزاق نے بیان کیا اسے انس کے۔ سنے ہوئے شخص سے روایت

جماعۃ منهم الحافظ العینی الحنفی شارح البخاری۔ و المقری المالکی صاحب فتح  
المتعال۔ و التہجدی الشافعی۔ و لامناقاتہ بین الکراہۃ و الاستحسان بالحد  
مقید بنیۃ التبرکات و الاعمال بالنیات۔ و الامور بمقاصدہا و لكل امری  
ما یؤتی و یدۃ المؤمن خیر من عجلہ انتہی۔ (ترجمہ) سوائے قرآن شریف کے دوسری  
چیزوں کو بوسہ دینا جیسا کہ انبیاء و قابل تبرک کی قبروں کو جو چاہئے اور بوسہ دینے میں علماء کو  
کلام ہے۔ بعض نے مکرزہ کہا ہے۔ بعض علماء نے مستحب کہا ہے۔ حتیٰ کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے  
مطلقاً قبروں کو بوسہ دینا مباح کہا ہے۔ جبکہ بعض تبرک ہو۔ اسی قول پر ایک گروہ  
محدثین نے اکتفا کیا ہے۔ بخلاف ان کے حافظ علامہ بدر الدین عینی حنفی شارح بخاری اور مقری مالکی  
صاحب فتح المتعال۔ اور علامہ سمہودی شافعی ہیں۔ اسکے مکرزہ مستحب ہونے میں کوئی ضد و  
منافات نہیں ہے۔ کیونکہ بوسہ قبور کو جواز تبرک کی نیت سے مقید ہے۔ اور اعمال کا تعلق  
نیت پر ہے۔ ہر آدمی کو اپنی نیت کے مطابق اجر ہوگا۔ مومن کی نیت اسکو محل سے بھترے۔  
اور اس سے قبل تو سل و استمداد کے بیان و دلائل اثبات میں سے دلیل پانزدہم میں مذکور ہے  
کہ حضرت ابویؤب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف پر  
اپنی پیشانی کو رکھا تو مردان نے اعتراض کیا اسکے جواب میں فرمایا۔ جنت سا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم و لو آت الحجرتہ۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
حاضر ہوا ہوں سلمے پیشانی رکھ دیا ہوں۔ حجرہ یا بہتر کے پاس نہیں آیا ہوں۔ جو پیشانی نہ رکھوں  
اس حدیث سے بوسہ قبر ثابت ہوا۔ اسب طرح دلیل شانزدہم میں ہے کہ حفرة عیدہ النفا طمرہ  
الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف سے یکمشت خاک پاک  
لیکھا۔ کہوں پر رکھا۔ اور گریاں و نالاں اشعار پڑھیں۔ صاذا علی من شیعہ تریۃ اجمل  
ان لا یشتم صاذا الزمان غوا لیاہ صبت علی مصائبک لو انما صبت علی  
اللہ یا مدھن لیا لیا۔ اس حدیث سے ہی خاک بوسہ قبر شریف ثابت ہے۔ نیز دلیل ہفتم  
میں مذکور ہے۔ کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ خواب دیکھ کر گھبرا کر مدینہ منورہ میں قبر شریف  
نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر قبر شریف پر اپنا منہ لٹکی لگے۔ صحابہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کو  
دیکھ کر اعتراض نہیں کیا۔ تحقیق انہی انسین فی جوئہ مسائل ربیعین کے صفحہ (۳۸) میں ہے  
و قال الخطیب بعد ما ذکر عن بلال و ابن عمر لا شاک ان لا استغراق فی المحبۃ  
یحمل علی الادن فی ذالک و المقصود دوسری ذالک کہ اگر ادا تر اور و التظیم خطیب  
نے بلال و ابن عمر رضی اللہ عنہم کی روایت ذکر کر نیکی بعد کہا کہ بیشک محبت میں مستغرق ہونا ان  
کاموں کے اذن پر برا نیکی نہ کرنا ہے۔ ان سب کاموں سے مقصود احترام و تعظیم ہے۔ پھر  
اسکے بعد کہا کہ و غنی هذا یحمل قول المحب الطبرکی و ابن ابی الدبیف۔ کہ جو

و نحوہ۔ پس انداختن چادر گل بر جنازہ نیز ہمیں حکم دارد۔ و ہر چیز کہ راحت رسان زندہ است را  
 مردہ است۔ تیر پر سبز ڈالی کار رکھنا اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مسنون ہے۔ اس حدیث  
 کی سند صحیح ہے۔ اور شاخ سبز کی تسبیح کی برکت سے عذاب میں تخفیف ہوتی ہے۔ کیونکہ شاخ ترکی  
 تسبیح سوکھی ڈالی کی تسبیح سے کامل تر ہے۔ کیونکہ شاخ تری میں ایک قسم کی حیات ہے۔ شاخ تری تریاں  
 کر کے پہول و سبزہ و صندل و ارگچہ وغیرہ خوشبو و تیر چیزوں کو قبروں پر ڈالنے کی عادت ہو گئی ہے۔  
 پس جنازہ پر چادر گل ڈالنے کا بھی یہی حکم ہے۔ اور جو چیز زندہ کو راحت پہونچاتی ہے مردہ کو بھی  
 راحت پہونچاتی ہے۔ پس جبکہ پہول ڈالنا حسن و بھتر ہے تو اگر تاکے میں پرو کر مار یا چادر گل بنا کر  
 یا پٹیکے کی شکل بنا کر قبروں پر رکھنا۔ تاکہ وہ مجتمع رہیں۔ ہو سکی وجہ سے پرانگندہ و مشرق نہون ہالیں  
 اور قبروں سے دور نہ ہونے پائیں۔ بیشک جائز ہے۔ کوئی ممانعت کی وجہ نہیں ہے۔ صندل بھی  
 ریاحین و خوشبودار است یا میں ہے۔ زندہ کی روح کو راحت رساں ہے۔ اور جس چیز سے زندوں کو  
 راحت حاصل ہو اسوات کو بھی اس سے راحت ہوتی ہے۔ مالہر یلیسا کے اعتبار سے صندل  
 بھی تر و تازہ فدا کی تسبیح کر نیوالی چیزوں میں داخل ہے۔ خوشبوی کے اعتبار سے و ردور یا حین  
 میں شامل ہے۔ ایسا مثل و ردور یا حین قبروں پر صندل مالی بھی جائز ہے کیونکہ و ردور یا حین کا  
 قبر پر رکھنا جبکہ جائز بلکہ حسن و بھتر ہے تو صندل اسی و ردور یا حین سے مخلوط و مرکب۔ اور خوشبوی  
 کے اعتبار سے حین و ردور یا حین ہے تو کوئی وجہ ناجائز و بدعت ہونکی اس میں نہیں ہے۔ اگر  
 یہاں اعتراض کیا جائے کہ صندل مالی میں قبروں پر ہاتھ سے ملنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور قبروں  
 پر تعظیماً و تبرکاً ہاتھ رکھنا شرعاً جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری مطبوعہ احمدی جلد پنجم  
 صفحہ (۱۳۲) میں ہے۔ ولا یسبح القبر ولا یقبلہ فان ذلک من عادات النصارى  
 جواب اسکا یہ ہے کہ ہم قبور کا حکم ہے۔ اور خاص قبور کا حکم بھی خاص ہے۔ یعنی والدین  
 کی قبروں کو چومنا اور بوسہ دینا بھی جائز ہے۔ اسی جلد پنجم فتاویٰ عالمگیری صفحہ (۱۳۳) میں  
 ہے۔ ولا بأس بتقبیل قبر والدیہ کن انی الخرائک (ترجمہ) والدین کی قبروں کو چومنا و  
 بوسہ دینا کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ جبکہ والدین جسمانی کی قبروں کو بوسہ دینا جائز ہے تو روحانی والدین  
 اساتذہ و مرشدان و امداد و پیران کا مگر اولیا و انبیاء علیہم السلام کی قبور شریفہ کو بوسہ دینا بھی  
 بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ اسلئے کہ جس طرح جسمانی ہے۔ روح اعلیٰ ہے اسلئے اس طرح جسمانی والدین کا  
 مرتبہ اونٹ ہے۔ روحانی والدین کا مرتبہ اعلیٰ ہے۔ جس سے روحانی تعلیم و تربیت اور اصلاح  
 معاوہ حاصل ہوتی ہے۔ پس جسمانی والدین کی تعظیم سے روحانی والدین کی تعظیم افضل و  
 اقدس ہے۔ طوابع الانوار شیعہ و مختار میں ہے۔ و بالتقبیل لغیر المصحف القبور  
 الانبیاء و وہ نہایت بڑا بہر فللمعلماء فیہ کلام کو حد بعضہ و استحسنہ  
 بعضہم حتی ان الشافعی اباحہ منطلقاً اذا کان للتبرک و اوسرہ و اعتقاد



صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور آپ کے دو یار رفیق ابوبکر اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی قبروں سے پرودہ و غلاف انھما سے تو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے میرے لئے ان قبروں سے غلاف انھما دیا تو وہ قبور شریفہ نہ بالکل بلند تھے۔ نہ زمین و میدان سرخ سے بالکل چھپیدہ و پست تھے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ملا علی قاری نے کنز الدقائق کی شرح میں اظہری وارفی اشارہ کیا ہے۔ اشارہ جمع شتر یعنی پرودہ و غلاف ہے۔ اس حدیث سے قبروں پر پرودہ و غلاف ڈالنا صریحہً ثابت ہوا۔ فقہاء میں اگرچہ بعض نے مکروہ کہا ہے۔ مگر علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار حاشیہ رد المحتار کی کتاب الحظ والابتن میں بذور تحریر کی ہے کہ زائرین غافلین کو اہل قبور اولیاء کا خوف و ادب حاصل ہونے کے لئے قبروں پر دستار و کپڑے و غلاف کا رکنا جائز ہے تاکہ اہل قبور کی عظمت و تعظیم عام نظروں میں ثابت ہو۔ اور اولیاء کی حقارت نہ ہونے پائے۔ مگر بعض الفقہاء وضع الستور والعائذ و الثیاب علی قبور الصالحین والاولیاء قال فی فتاویٰ الحجۃ و تکرہ الستور علی القبور اھ و لکن نحن نقول الآن اذا قصدنا یہ التعظیم فی عیون العامة حتی لا یحتقر و اصحاب القبور و یجلب الخشوع و الاذلل للخالین الزائرین فهو جائز لان الاعمال بالنیات و ان کان بدعة فهو مقبول بعد طواف الوداع یرجع القضوی حتی ینخرج من المسجد اجلالا للبیث۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے شرح سفر السعادت میں فرمایا ہے۔ (انفاق غلاف بر قبر شریف و اضرو وقتی چراغنا و غیرہ تکلفات کہ بر مزار لائے اولیاء اللہ جملہ از مستحسنات اند انتہی۔ از ذوالفقار حیدر علی اعناق الوابیہ صفحہ ۱۳۲) فصل سلام و قیام و قدم بوسی اور اون کے متعلقات کے بیان میں۔ واضح ہو کہ بغیر السلام علیکم کہنے کے فقط سر پر ہاتھ رکھنا کافی نہیں ہے بلکہ زبان سے فقط سلام کہنا اور ہاتھ سے اشارہ کرنا۔ ہر دو کام کو جمع کرنا بھتر ہے۔ فصل غلاب صفحہ ۱۴۱ میں ہے۔ لایکفی فی السلام اشارۃ بالید و الخوہ تہ و غیرہ سے اشارہ کرنا سلام میں کافی نہیں ہے۔ ابن ابی شیبہ نے عطا سے روایت کیا ہے کہ لکرہ السلام بالید و لا یکرہ بالک اس رائے کے اشارہ سے سلام مکروہ ہے۔ اور سر کے اشارہ سے مکروہ نہیں ہے۔ شرح المذنب میں کہا ہے کہ اھا اذھم بلین الاشارة واللفظ فن و سند (ہاتھ کے اشارہ سے سلام کرنا اور زبان سے بھی اسلام علیکم کہنا ہر دو فعل بھتر سنت ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے ترجمہ مشکوٰۃ مقدمہ سلام میں مرقوم ہے۔ جبکہ حاصل ہے کہ سلام اعظم شعار اسلام سے ہے۔ ابتدا ہے اسلام میں مسلم و کافر میں سلام کی وجہ سے فرق اوم ہوتا تھا۔ یہود کا سلام انگلیوں سے ہوتا ہے۔ اور نصاریٰ نے کاسلام بتیلی کے اشارہ سے۔ اور مسلمانوں کا سلام لفظ السلام علیکم کہنے سے ادا ہوتا ہے۔ سلام کے وقت سر و ان جھکانا۔ خمیدہ پشت ہونا اگرچہ مکروہ و خلاف سنت ہے۔ لیکن ترک انخا اسبب ایذاء

تقبیل القبر و مشہد علیہ علی العلماء الصالحین طوابع الانوار۔ اسی استغراق و غلبہ محبت پر علامہ ظہری و ابن ابی المصنف کا قول حمل کیا جائیگا۔ (جو کہا) قبر کو بوسہ دینا اور ہاتھ سے مس کرنا جائز ہے۔ اسی پر علمائے صالحین کا عمل ہے۔ طوابع الانوار۔ جبکہ احادیث و اقوال ائمہ سے بوسہ قبور مباح و مستحبین پھر تو بقول شخص سے چہ خوش بود کہ برآید یک کر شتر و دو کار۔) قبر پر صندل مالی سے دو کافہ حاصل ہوتے ہیں۔ ایک تو درود یا عین کا قبر پر رکھنا۔ دوسرا بزرگان دین کی قبروں کو بقصد تبرک یا نقد سے ملکر بوسہ دینا۔ پس صندل مالی جائز بلکہ قبر پر دوسرے پھول ڈالنے سے بھی افضل ہے۔ بوقت فاتحہ خوانی و تلاوت قرآن قبروں کے پاس عود و لوبان و کھوتی جلانا عظمت قرآن و خوش قبولی کے لئے جائز ہے۔ اور قبر کے نزدیک تلاوت قرآن موجب انتہا اہل قبر ہے۔ فتاویٰ عالمگیری جلد پنجم صفحہ ۱۴۲ میں الباب السادس عشر فی زیارت القبور و قراءۃ القرآن فی المقابر میں ہے و لو مات رجل و اجلس و اذنت علی قبره من القراء الا صلح اللہ لا یکرہ (ترجمہ) اگر کوئی مر جائے۔ اور اسکے وارث نے اسکی قبر پر قرآن پڑھنے والی کو بٹھلائے تو صحیح تر قول یہی ہے کہ مکروہ نہیں ہے۔۔۔ پس جبکہ قبر کے پاس تلاوت قرآن جائز ہے تو عظمت و بزرگی قرآن کے لئے عود و لوبان و اگر بتی و عود بتی کا جلانا جائز ہے۔ کیونکہ خوشبوئی سے زندوں و مردوں کی اوج کو راحت و لذت حاصل ہوتی ہے۔ علامہ زرقانی نے امام مالک کے احوال میں لکھا ہے و لا یزال یجری بالعود حتی یفزع من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجلا لالہ فانہ کان یحب الرائحة الطیبة فجعل مجلس حدیثہ کمجلس حیاتہ صلی اللہ علیہ وسلم (ذوالفقار حیدری) علامہ مالک رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے فارغ ہونے تک عود جلایا جاتا تھا۔ آنحضرت علیہ السلام کی عظمت و بزرگی کے لئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبوئی سے محبت رکھتے تھے۔ آپ کی حدیث کی مجلس کو مثل مجلس حیات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے بنایا۔ اور قبور پر پردہ و غلاب ڈالنا جائز ہے۔ مشکوٰۃ شریف باب دفن المیت میں قاسم بن محمد بن ابی العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔ جبکی علامہ قاری نے نے مرقات میں اسباب ذیل شرح لکھی عن القاسم بن ابی بکر بن العبد بن رضی اللہ تعالیٰ عنہم قال دخلت علی عائشة رضی اللہ عنہا فقلت لہا یا أمہ اکشعنی لی اے اظہری دارقہ استامہ عن قبر البقی و فی نسخة من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صاحبہ ای عن جمیعہ و ہا الحسن ان القرآن المنور ان یحب البسدر و شمس الظہیر فکشف لی ای لاجلی اول و بقی عن ثلثہ قبور لا مشرقہ ولا لا طمۃ مبطوحۃ بیطحاء العرصۃ الحجر و رواہ ابو داؤد و قاسم بن عجل بن ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم تعالیٰ عنہم لے کہا کہ جیسے عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آکر کہا کہ اے امیر سے لئے رسول اللہ

تا جائز ہوئی تو حضرت علیہ السلام ضروران کو اس کام سے منع فرماتے تھے۔ و ساری سخن ذرا سمجھو، عام  
انا قبلنا ید الانبی و رجله (ترجمہ) ذارع بن عامر نے کہا کہ ہم نے آنحضرت علیہ السلام کی دست و پاؤں  
وقد سبوی کی سخن صہیب مولیٰ العباس اذ قال ساریت یقبل ید العباس و ساریت  
انتھلی۔ عباس نے غلام صہیب سے کہا کہ آنحضرت عباس کی دست بوسی و قد سبوی بیتی ہوئی میں نے سبوی  
سے۔ پس اس سے ثابت ہوا کہ دست بوسی و قد سبوی جائز بلکہ سنت صحابہ سے۔ اکثر لوگ قید ہوتے  
کے بار میں مشائخ و پیران طریقہ پر استراحت کرتے ہیں انکی اہادیت سے ناواقفیت کی دلیل ہے

### (فصل عمید و سید و مولیٰ کی تحقیق میں)

لفظ رب بمعنی مربی و پروردگار اللہ تعالیٰ کے لئے حقیقۃً موضوع و مستعمل ہے جو رب الہامیہ  
و رب العالمین ہے۔ اسی اعتبار سے یہ غیر اللہ کو رب کہنے کی حافضت حدیث صحیحہ میں مذکور ہے۔  
لا یقبل العباد ربی و یقبل سیدہ و مولائی۔ لیکن غیر اللہ پر لفظ رب کا اطلاق مجازاً ہے  
و ربی اللہ اس۔ رب البیت۔ رب المال مستعمل ہے۔ مگر یہ یومضہ ہے۔  
اذ کون عباداً لربک احسن صلوای۔ لفظ عبید بمعنی بندہ مخلوق اللہ ان میں سے ہے۔  
تمام صہیب اذ کہ کسی عتیدہ ہنوک متعلق و انکھوا الا یا علی مر حکم و اللہ العالی صہیب  
امسا انکھو اور کبھی لفظ رب بطریق مجاز خاد و مطیع و فرمان بردار کہ معنوں میں مستعمل ہے۔  
قال علیہ السلام التلمیذ عبد لا یحقق الا بالمودت۔ شاگرد الیہ اخلاص سے کہ جو غیب سے  
کے اندر ہیں جو تلامذہ اور حافظہ پیری نے حقوق کچھ ان میں ترجمہ لفظ اؤتس و بطریق بیان کیا  
قال تمہیں معنی اللہ عندہ کفایت معنی اللہ علی اللہ علیہ وسلم فکفایت ہے۔  
خادماء (ترجمہ) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم  
ہوں میں آنحضرت علیہ السلام کا عبد و خادم تھا۔ قرآن و حدیث و محاورہ سننے و طاعت میں مجازاً  
استعمل کیا۔ و ذالک ہے۔ جیسا کہ و اذ اقلیت علیہ آیت ذالکھو امیرانہ یعنی اللہ تعالیٰ  
یمنون غفر الباس لہما۔ یوما یجعل الولدان شیبان و آخر جہت الانس و الجن انہم صا  
اربعون۔ مومن کا قول ائمتہ الربیع البقل جیسا کہ تلخیص و مختصر و مولیٰ و غیرہ  
معانی میں مذکور ہے۔ اور حدیث مشکوٰۃ میں لایقوان احد کو عبد ہادی نے ائمتہ اچھے قلام و کبریا  
میرا عبد و میری امت کوئی شخص نہ کہے جو جانعت ہے اس سے بطور حقارت کسیکو عہدہ افتخار نہ  
جانعت ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے حدیث مذکور کی شرح میں لکھا ہے کہ تبع و انبی  
از اطلاق لفظ عبید روا متہ بر تقدیر نیست کہ بروجہ تامل و تحقیق و تصغیر باشد و الا اطلاق لفظ  
عبد روا متہ در قرآن و حدیث آمدہ انتہی۔ امام ربانی نے اپنے بعض مکاتیب میں خود کو اپنے  
شیخ خواجہ عبدالباقی کا بندہ لکھا ہے۔ اس سے بھی خاد و فریا نید و مجازی معنی مراد ہے از فصل

مسلمین و موجب خصوصیت و منازعت ہے۔ پس ترک انخا و انشا مسنون و ایذائی و مخالفت مسلمین حرام۔ پس جس سنت کے ادا کرنے میں ارتکاب حرام لازم آئے تو حسب قاعدہ شریعت کل ما یمنع الی الخیر اھ حرام دت جو فعل حرام کی طرف پھینچا نیوالا ہے وہ حرام ہے۔ اسلئے ترک انخا حرام و منخا ضروری ہے۔ اسید طرح مجالس میں داخل ہونے والے شخص کی تعظیم کیلئے خطا ہونا بھی جائز ہے۔ مگر وہ نہیں ہے۔ جامع الترمذی کتاب الکراہیۃ میں ہے۔ ان القیام لغیرہ لویک و انما المکر وہ محبۃ القیام حقن یقار لہ لا امام غزالی رحمہ اللہ نے بھیائے سعادت کے رکن دوم اصل بہتمین فرمایا ہے۔ کہ حسن خلق و دل مردم شاد کردن در شرع محمود است و ہر قومے را عادتے باشد و با ایشان مخالفت کردن در اخلاق ایشان بدو بود۔ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ خالق الناس باخلاقم۔ باہر کہے زندگانی بر وفق عادت و عوئے او کن و چون ایس قوم بایں موافقت شاد شوند و ازین موافقت ناکردن متوحش شوند موافقت ایشان سنت بود۔ و صحابہ از برائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برنخاستند کہ و سے آزار آکارہ بود۔ اما چون جائے عادت شد و از برنخاستن متوحش شوند۔ برنخاستن برائے دل خوشی نہیں ایشان اولی بود کہ عادت عرب دیگر است و عادت عجم دیگر۔ واللہ اعلم انتہی۔۔۔ بزرگوں کی دست بوسی و قد مبوسی سنت ہے۔ شرح سفر السعادت میں ہے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ جب عبد القیس کا وفد مدینہ میں آیا تو لوگ اپنی سواریوں سے اتر کر آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک و قدم مبارک کو بوسہ دیتے تھے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ ترجمہ مشکاوت میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے جب صاحب صحیح امام مسلم امام بخاری کے نزدیک آتے تھے تو بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے کہتے تھے کہ مجھ کو چہ و ژدو تاکہ آپ کے دونوں قدم کو بوسہ دوں۔ انتہی۔ شرف الملتہ والدین احمد بن یحییٰ المسیری نے مکتوب صدقہ و شرف تادو یکم میں فرمایا ہے کہ مرید کو چاہئے کہ خود کو ہمیشہ ناقص اور اپنے پیرو مرشد کو کامل سمجھتا رہے۔ اگر پیر سے کوئی ایسا کام دیکھ کر اس کے عہدہ سمجھ میں نہ آ سکے تو ایسا سمجھ کر یہ کام تو صحیح و درست ہے لیکن میں اس مطلب کو نہیں سمجھ سکتا۔ اور مریدین جو اپنے پیر و مرشد کے قدم چومتے ہیں درست ہے۔ پیر و مرشد کی قد مبوسی صحابہ کی سنت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک صحابہ کرام بہت بوسہ دیتے تھے۔ مروی ان جماعت من الیہود انوا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقوا عن تسع آیات بیانات قاجا بھولیا فقبلوا یدہ و ساجد لہ و صدقوا الحدیث۔ (ترجمہ) مروی ہے کہ ایک جماعت یہود۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ اور نو آیات بیانات یعنی موعی کے نو معجزات کا حال دریافت کیا تو آنحضرت علیہ السلام نے ان کو جواب دیا تو انہوں نے آنحضرت علیہ السلام کے دست مبارک و قدم مبارک کو بوسہ دیا۔ اگر دست بوسی یا قد مبوسی حرام و

فی احادیث متعولۃ اللہ اضواء انعم الی الممالک العربیۃ فلما اتوا صا احبابہا  
 لہ شریکاً عرفیہا آتہا۔ اذ انتہیۃ الکبر لا یدید، برحق البنی، وکن ابوعبید صلی اللہ  
 علیہ وسلم حواء من وجہہ۔ (ترمذی) ہمارے ساتھ مشہور ہیں۔ شیخ ہمشیل دہری نے خط  
 غلطی کی ہے کہ اسے شرک کے کل قدر کو غیر مستند کر دانا۔ شرک نے الزام لگایا اس میں داخل  
 کیا ہے۔ از بخار غیر اللہ کی عبودیت پر کبریا کے عبد الحسین و عبد الباقی۔ اور ان کے مشرک  
 نام رکھنا بھی ہے۔ اور غلام علی یا نواز احمد حیدر یا غلام محمد یا غلام غوث اور ان کے  
 کے مشرک نام رکھنا نص حدیث (و لکن لیسوا بملائک) و چاہا سویتی وقت آتی و فتاتی ہوتے  
 ہا کر امت جائز ہے۔ ہمارے ساتھ ہمارے پاس سے ان ناموں کو مکرہ سمجھایا گیا ہے۔ تا کہ  
 کو شرک الگ کر دنا تو بیشک وہ خطا ہے۔ اور شرک کے پاس پیار سے نام نہ رکھ (اللہ نے تعالیٰ  
 اللہ کے ان میں۔ اور جانتا ہے کہ نام رکھنے سے تیسرا شرک کے لیے عجب ویت کے اخلات سے اگر تیسرے  
 منع کیا ہے۔ لیکن شارع سے مستند احادیث میں ثابت ہے کہ شرک کے لیے اگر عرق کی طرف توجہ  
 کو مخرجات کیا ہے۔ اس سے یہ بات ثابت ہوا کہ تیسرے شرک کی عبودیت سے تیسرے دامن اصول  
 سے نام رکھنا شرک الگ نہیں ہے۔ نہ کہ یہ عبودیت سے تیسرے شرک کی و غلامی۔ یہ عبودیت سے تیسرے  
 خدمت سے مراد ہوا سپر ولاست نہ کہ تیسرے۔ (ترمذی) اگر کما کر لیا جائے گا انہما صا ناظم یعنی جبکہ اوس  
 و حاکم خود انہما نے فرزند صالح علی ان نوا ان دونوں۔ خدا کے و کے ہوتے فرزند نہیں ہوا  
 شرک یا کھڑا۔ یہ بنی عبد الحارث نام رکھنا یہ تیسرے شرک کو مذات کیا یہ شرک الگ نہیں ہے  
 کیونکہ خدا کے بنی۔ آدم سے اور ان کے از و بنو اسمعیل سے شرک الگ کیا ہوا ہوا ہوا عقل و نقل  
 سے نہیں کیا گئے و ابیہ کی کتابوں سے بھی تیسرے شرک کی طرف توجہ نہ کرنا۔ غلام رسول  
 نام بھی غلام ہیں۔ غلام احمد۔ غلام محمد نام رکھنا ملا امت جائز ثابت ہوا۔ قطعاً انہما و تیسرے  
 میں ہے۔ قاری درج الار برمی نگار۔ اصاحا استہ من التسمیۃ بعد البنی و ظاہر  
 اکثر الا اذا اراد بالبدن المملوک۔ (ترمذی) عبد البنی نام رکھنا جو مشہور ہوا ہے نظام کو کہ  
 اگر عبد عبد ہا سے نوک و غلام مراد ہو تو کفر و شرک نہیں ہے۔ انتہائی و عرق کی کا المملوک  
 بھی غیر تیسرے قرآن و حدیث سے ثابت اور جائز ہے۔ یحییٰ علیہ السلام کے قریب  
 مہیل ان خصوصاً کہا گیا۔ سورۃ یوسف میں ہے۔ الفیاسمک ہا الذی الیہ  
 (ای نہ وجہا و تھو عز منہ عصا) زلیخا کو شوہر عز منہ مرید سبیل کا سلطان کیا گیا ہے۔  
 نور از باب میں ہے انا آتینا سادتنا و مکاننا۔ سادۃ جمع عین کی ہے۔ مدینہ شریف میں  
 ہے۔ تو مولا علی سبیل کہ۔ نہ شک میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا۔ من سبیل کما فی سلمۃ قالوا الجبل بنو قیس الان فیہ یخلف قائل و اوت  
 ۱۶۱۰ دی مین الجبل۔ سبیل کہیں سے ہا بن عربی و س۔ مہج علی شراعت







صحیح مسلم میں ہے۔ یا ثاططۃ اما نوحیدین ان تکونی سیدۃ نساء العالمین۔ بخاری میں  
 مناقب بلال میں ہے کہ حضرت بلال نے فرمایا ابو بکر سیدین او اعتق سیدک تا یعنی بلا۔  
 ان ابنی ہذا سید۔ الحسن والحسین سید اشباب اهل الجنة۔ انارستین ولد  
 بنی آدم و علی سید العرب۔ اناسیتا ولد آدم یوم الفیضة ولا فخر۔۔۔  
 اس طرح لفظ مولیٰ کا اطلاق بھی غیر اللہ پر ثابت و جائز ہے۔ یوم لا یغنی مولیٰ عن مولیٰ  
 شیئاً تا آخر۔۔۔ فان لم تعلموا انا کھم فاحوا انکم فی الدین و سوا لیکم۔ فان اللہ ہو  
 مولیہ و جلیہ بل و صاحب المؤمنین۔۔۔ بخاری میں ہے من ترک دینا او ضیاعا  
 انما یاتنی فانما مولایہ۔۔۔ بخاری میں ہے کہ زید بن ثابت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا۔ انت اخونا و مولانا۔ سمعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کنت  
 مولایہ و فعلی مولایہ۔۔۔ پھر جس جگہ ان تمام دلائل سے عمیر اللہ کو سید و مولیٰ کہنا ثابت  
 ہوا تو پھر اسے سرکار سید العالمین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو سیدنا و  
 مولانا کہنا بدلتا دیکھنا پڑے۔ اسے شیخ ابوبکر بن عبد الوہاب بخدی نے پھر اللہ  
 صلی علی سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سیدنا و مولانا محمد  
 اور صفیہ دلائل الخیرات کو اللہ صلی علی سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 کافر کہا۔۔۔ جیسا کہ صلح الاحوان (صفحہ ۱۱۸) میں مرقوم ہے۔ (حتی کہ صاحب دلائل الخیرات  
 لکھتے ہیں کہ فیہا۔۔۔ اللہ صلی علی سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم فاحر قہا لذلک فانما لک  
 وانا الیہ ساجدون۔) محض گری ہے اس نے اور اس کے گروہ و وابستہ نے مسلمانوں میں جو  
 جو فتنے و فساد برپا کئے اور کئے جا رہے ہیں۔ روز روشن کی طرح ظاہر ہے۔۔۔ شہداء نے صحابہ و  
 اہلبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابر و مشاہد مقدسہ و آثار متبرکہ کو توڑ کر منہدم کر دیا  
 ان بزرگوں کی ہتک مرمت کی۔ اب پھر اسی کی ذریت سے ابن سعود اور اس کے احوال و انصار  
 نے مسلمانوں کے مقامات مقدسہ و آثار متبرکہ کو توڑ کر منہدم کر دیا۔ قبوں کو منہدم کر دیا۔ و ابویان  
 نجد و ہند نے اس کی تائید میں فتاوے جاری کئے۔ قبوں کے توڑنے اور منہدم کرنے کو براہین  
 کہا۔۔۔ بنائے قبہ و گنبد کو حرام بتایا۔ اور یہ دعویٰ کیا کہ سلف میں سے کسی نے قبہ و گنبد بنایا  
 حیث حق نے اس خلاف ہم العلوم کو اظہار حق پر آمادہ کیا۔ اور اللہ پاک نے اسے کتاب الیہ عاردا  
 الذین کی تائید کی توفیق عطا فرمائی۔۔۔ جس میں بحوالہ عینی شرح بخاری جلد ۱۰ ص ۶۹۳  
 و اصحابہ۔۔۔ یہ ثابت کیا گیا ہے کہ حضرت عمر و عائشہ و محمد بن حنفیہ و غیرہم نے قبہ و گنبد بنائے  
 عنہم جمعین صحابہ۔۔۔ تابعین نے قبروں پر قبہ و گنبد بنایا ہے۔ اور حضرت عثمان بن عفان و زبیر بن عوف  
 تعالیٰ عنہ نے قبہ و گنبد بنائے کی تائید میں حضرت عمرؓ کے قبہ و گنبد بنانے کو شداد استدلال  
 پیش کیا ہے۔ علاوہ ان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما





محمول علی قبور المشرکین لان قبور المؤمنین عما كانت مشرقاً فی عهد النبی وکافی  
 عهد علیؑ۔ اہما حفراً المشاہد انشربۃ واحراقہا وکسرہا غیر قبور المؤمنین  
 والمساجد والنشائر المعظمۃ ثم تفرق علیہ لا یتخالف فیہ مسلم وثقیق مسیح  
 الضراس وقع بالوحی الالہی والحکم الخاص فلا یقاس علیہ غیرہ وقد قال اللہ تعالیٰ  
 ومن یعظم حرماۃ اللہ فهو خیر لہ عند ربہ والکعبۃ من حرماۃ اللہ فالؤمن  
 بالطریق الاولیٰ من حرماۃ قال النبی المؤمن اعظم حرمة منک (الحی قولہ)  
 وانما کلامنا فی التقبیل والممس۔ والطوائف حول القبور اذ ہذا الامور لیست  
 بشرک الیک۔ بل کرمہا بنفس العلماء وجوسہا تہفہم وان کانت الکراہۃ من اجۃ  
 شیخ الومایک تشددت سے۔ یہی ہے کہ اسے کہا کہ انبیاء رحمہم اللہ کی قبروں کو جب لوگ بوسہ دینے  
 لگیں اور مس کریں اور قبر کے اطراف طواف کریں تو اس قبر کا حکم جنت کا حکم ہے۔ اس قبر کو گرا دینا  
 اور کھودنا۔ اور اس کی امانت و تحرمین و ذلیل کرنا واجب ہے۔ شیخ سیدی نے ظاہر قول -  
 (اللہ تم لا تجعل قبری وثناً یعبد) سے شک کیا ہے۔ ہم (یعنی وصید الزمان)  
 کہتے کہ انبیاء و صلحا کی قبروں کی تعظیم و عظمت کو ہمارے دین اسلام میں شارع نے باقی  
 رکھا ہے۔ قبروں کی تحفہ و امانت۔ سرگز جائز نہیں ہے۔ لیکن لوگوں کو ان کاموں سے منع  
 کرنا چاہئے اسکی بعینہ یہی مثال ہے کہ اگر عوام کعبہ کی عبادت و پرستش کرنے یا حجر اسود یا سقا  
 و مرودہ کی عبادت و پرستش کرنے لگیں تو کیا کعبۃ اللہ و حجر اسود و صفوا و مرودہ کو منہدم  
 کرنا گرا دینا توڑنا انکی امانت و ذلیل کرنا اس شیخ الومایک کے پاس واجب و جائز ہو گا  
 اور حدیث کا معنی صرف دعا ہے اس امر کی کہ قبر شریف نبوی کو اللہ تعالیٰ مثل وزن و صغیر  
 نہ گردانے۔ بسکی لوگ پرستش کریں۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ لوگ کسی پرستش کی وجہ سے قبر  
 شریف درحقیقت مثل وزن و صغیر ہو جائیگی۔ یہ کجا رہ گجا۔ (اس حدیث سے اس مدعا کو  
 کیا تعلق)۔ مومن اپنے منہ سے کس طرح کہہ سکتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف  
 رجس پیدا ہوگی۔ باوجود اسکے کہ بعض وزن جس ولید میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قبر الیاس  
 (فاجتنبوا الترس من الد و الثان و اجتنبوا قول الودیم) حضرت داؤد علیہ السلام سے لیا تھا  
 کا شجرۃ الترسوان کو کاٹنا اس بات پر محمول ہے کہ حجاب نے کاٹنے کو نہیں بچھپانا۔ اور اس  
 درخت کے پاس آتے تھے اللہ نے انکو غلطی میں واقع ہونے سے بچایا یا یہ بات ہے کہ چارے (بز)  
 میں درخت کی تعظیم ثابت نہیں ہے۔ اور اس طرح ابو الہیاج اسدی کی حدیث ثبو مشرکین  
 پر محمول ہے۔ کیونکہ نبی علیہ السلام اور حضرت علیؑ کے زمانہ میں مسلمانوں کی قبریں باسند  
 نہ تھیں۔ (پس اس حدیث سے مسلمانوں کی قبروں کو توڑنا مراد نہیں ہے)۔ لیکن مشاہدہ  
 مقامات و قبور مشرکین کا کہنا اور جلانا اور توڑنا سوائے قبور مؤمنین و مساجد و شہداء و معظ





وحید الزماں صاحب کی عبارت نقل کرنے سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ انہوں نے ابو الریاج اسدی کہ روایت سے مسلمانوں کی قبروں کو توڑنے پر استدلال کر نیکو غلط کہا ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ ترمذی حدیث سے مشرکین کی قبروں کا توڑنا مبرا ہے۔ اور مسلمانوں کی قبروں کو توڑنے سے۔ بخاری متوفی اکی توہین و تحقیر لازم آتی ہے۔ اور یہ بھی کہا ہے کہ انبیاء و صلحا کی قبروں کی تعظیم و عظمت کو شارع نے باقی رکھا ہے۔ اگر کوئی بتورہ صالحین کی پرستش کرے تب بھی ان قبور کو توڑنا حرام ہے بلکہ قبر پرستی سے منع کرنا چاہیے۔ اور قبر کی پرستش سے وہ قبر صتم و وشن و بت نہیں ہو سکتی۔ اگر کوئی شخص کعبہ و حجاز سود کی پرستش کرنے کو لغویہ کو توڑنا بھی واجب ہو گا۔ جو بالکل باطل ہے پس مولوی صاحب مذکور نے اپنی کردہ کور کر دیا ہے۔ فاعتماد و ا۔ (قبروں پر قبہ بنانے پر مزید دلائل ملاحظہ وبراہین ملاحظہ)۔

(۱) قال ابن القفطاس۔ الدباء علی القبر و فوقہ انما یکرہ فی مقابر المسلمین التفسیر علیہم و اما فی ملک الرجل فجاز۔ (ترجمہ) ماہن قصار علامہ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے مقابر عام قبرستان میں مسلمانوں پر جگہ کی تنگی کی وجہ سے قبروں پر تعمیر کر دہے۔ لیکن بی خود زمین میں قبہ و گنبد وغیرہ بنانا جائز ہے۔

(۲) افقی ابن الریشد ان کان الدباء فی ملک الرجل فکرا حکم ببناء الدباء۔ (ترجمہ) قدمائے اکابرین سے مشہور علامہ ابن رشد نے یہ فتوے دیا ہے کہ اگر ملک زمین میں قبروں پر قبہ و گنبد و چار دیواری وغیرہ حسب خواہش بنا جائز ہے۔ نہ سبب وجہ سبب خواہش گھر بنانا جائز ہے (الکمال شرح مسلم)۔

(۳) ابن حجر عسقلانی نے حدیث قال عثمان ابن حکم اخذ بیدی (الی آخرہ) سے غریب علامہ ابن رشد کا ارشاد نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے ہی ان صاحب القدر سلطان کان لغیرہ من قبہ کا لتسار من الشمس مثلاً للبحی لا ظلال الیبت فقد جازنا کما یخوض الفھود لغرض صیحیح۔ (ترجمہ) خیر نصیب کرنا اگر غرض صیحیح مثلاً زندوں کو دیوہ سے بچنے کے لئے ہونہ میت کو سایہ کرنے کے لئے تو بیشک جائز ہے جیسا کہ غرض صیحیح کے لئے بیٹھنا جائز ہے۔ خیر و قبہ و گنبد وغیرہ عمارت سب ایک ہیں۔ بنائے قبہ و گنبد وغیرہ میں زمینت پائی جانے کے سبب سے ممنوع قرار دیا جا۔ تو خیمہ نصب کرنے میں بھی زمینت و آرائش پائی جاتی ہے۔ یہ خیمہ بھی ممنوع ہونا چاہیے۔ اگر غرض صیحیح کے لئے خیمہ نصب کرنا جائز ہے تو بنائے قبہ و گنبد و عمارت بھی جائز ہے۔

(۴) اکابر متقدمین سے بڑے مشہور علامہ عبد الغنی نابلسی رحمہ اللہ نے اپنے کتاب میں (الفتاویٰ) عن اصحاب القبور میں فرمایا ہے۔ ان البدعة الحسنیة للوافقة لحدیثہ۔ (ترجمہ) بدعتیں تسمیٰ سنۃ فبناء القباب علی قبور الاولیاء و الصالحاء و وضع المسارح و التماثل و الاشیاء امر جائز من تعظیمہم فی اعلین العارۃ۔ (ترجمہ) جو بدعتیں سنہ کہ تعظیم

یہ متفق علیہ ہے۔ جبکہ کوئی مسلمان مخالف نہیں ہے۔ اور مسجد ضرار کا جلانا وحی الہی و  
 حکم خاص سے متعلق ہے جس پر اچھکے غیر کا قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
 ہے کہ جو شخص خدا کی دی ہوئی چیزوں کی تعظیم کرے گا اس کیلئے اس کے رب کے پاس  
 نیل و بہتر ہوگی اور کعبہ حرمت اللہ یعنی مسجد کی عزت و قدر کو چیزوں میں سے ہے۔ بندہ  
 مولانا بطریق اولیٰ خدا کی عزت و قدر کو چیزوں میں سے ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ السلام  
 نے کعبہ سے خطاب فرمایا کہ اے کعبہ! میں نے تیری عزت و بھروسہ بہت بڑی ہے تا آخر حدیث  
 بیشک نہ تلمذ کلام تو قبروں کو بوسہ دینے اور جس کو مرنے اور چھوٹنے اور قبروں کے اطراف  
 اطراف کرنے کے بارے میں ہے۔ اسلئے کہ یہ انجمن دینی قبروں کو بوسہ دینا اور ان کو چھونا اور  
 قبروں کے اطراف دانا کرنا شرک اکبر نہیں ہے۔ (جو اسلام سے خارج کر دے) بلکہ بعض  
 علماء نے فکر وہ کھایا ہے۔ اور بعض علماء نے مانگ لیا ہے۔ آخر حکم کرامت راجح ہے۔ فائدہ  
 ہائفا حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 قبر شریف پر پیشانی کو رکھنا۔ اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قبر شریف نبوی صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر منہ ملنا۔ اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قبر شریف نبوی صلی  
 اللہ علیہ وسلم کی خاک پاک کو آنکھوں پر رکھنا اور پیشانی پر رکھنا ثابت کر دیا گیا ہے تو یہ کس طرح  
 کرامت راجح ہوگی۔ کیا بھگت جلیل القدر صحابہ فعل مکروہ کے مرتکب تھے۔ نعوذ باللہ من لھذا  
 الذل و العتقاد جس درخت کے نیچے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے بیعت لی  
 تھی۔ وہ درخت خود صحابہ پر مخفی ہو گیا تھا۔ چنانچہ بخاری شریف میں عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مر جعنا من العار المقبل فما اجتمع منا اثنان  
 من الشجرة التي بایعنا تحتها کانت رحمة من اللہ (ترجمہ) انہوں نے کہا کہ  
 ہم آئندہ سال اس جگہ آئے جہاں بیعت الرضوان ہوئی تھی۔ ہم میں سے دو آدمی بھی  
 اس درخت پر متفق ہوئے۔ جس کے نیچے ہم نے بیعت کی تھی۔ یعنی اس شجرۃ الرضوان  
 کا نیچہ کسی کو یاد نہ رہا۔ وہ درخت یا اس کا زخما خدائے تعالیٰ کی رحمت تھا۔ اسے طرے  
 سے ہٹا دیا ہے۔ لہذا اس آیت الشجرة التي بایعنا تحتها کانت رحمة من اللہ کے تحت  
 آیت میں ہے۔ لیسنا عا فلهم فضل علیہا۔ (میں نے وہ درخت دیکھا پھر میں  
 آیت تو میں پھر جانتا تھا کہ کوئی نہ تھا کہ کوئی نہ تھا۔) سعید بن مسیب فرماتے ہیں ان اصحاب  
 اللہ علیہم السلام لم یعلموہا۔ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے اصحاب کو تو اس درخت کا علم نہیں) پس جبکہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً کو اس درخت  
 کا پتہ ہی نہ رہا تو پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کائنات کو کس درخت کو کائنات۔ حاصل یہ ہے  
 کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شجرۃ الرضوان کو کائنات صحیح نہیں ہے۔ مولوی



شریعت کے موافق ہو رہے ہوں۔ پس اولیاء و صلحا کی قبروں پر قبے بنانا و غلاف ڈالنا۔ اور عمامے اور کپڑے رکھنا۔ نام نظروں میں آنے والیاء و صلحا کی عظمت و تعظیم ثابت کرنے کے لئے جائز ہے۔ علامہ اسماعیل حق صاحب نے تفسیر روح البیان جلد چہارم صفحہ (۲۴) میں فرمایا۔ قَبْرِی کَشَفَ النُّورَ لِابْنِ النَّابِیِّ اَمَّا قَوْلُ بَعْضِ الْمُغْیَّرِیْنَ بِاَنَّ اِخْفَافَ عَلَی الْعَوَامِ اِذَا اَعْتَقَدُوا اَوَّلِیَاءَ وَاُولِیَّاءِ وَاَعْظَمُوا قُبُورَهُ وَاسْتَسْوَأَ الْبَرِکَةِ وَالْمَعُونَةَ مِنْهُ اِنْ اِیَّدَ بِرَکْہِمُ اَعْتِقَادُ اَنْ اَوَّلِیَاءَ یُوْثِرُوْنَ فِی الْیَوْمِ مَعَ اللّٰہِ فِی کَفْرِیْنَ وِیْشْرَکُوْنَ بِاللّٰہِ تَعَالٰی فَفَنَہَاہُمْ عَنْ ذٰلِکَ وَیَحْذَرُ قُبُورِ اَوَّلِیَاءَ وَنَرْفَعُ الْبَنَیَاتِ الْمَوْضُوعَةَ عَلَیْہَا وَنَزِلَ السِّتْرُ عَنْہَا وَیَجْعَلُ الْاِہَانَةَ لِاَوَّلِیَاءَ ظَہْرًا جَتِّیْ لِقَلَمِ الْعَوَامِ الْحَاحِلُوْنَ اِنَّہُمْ کَافِرٌ بِالْاَوَّلِیَاءِ لَوْ کَانُوْا قَوِّیِّیْنَ فِی الْیَوْمِ مَعَ اللّٰہِ تَعَالٰی لَدَفَعُوْا عَنْ اَنْفُسِہُمْ هَذِہُ الْاِہَانَةَ الَّتِیْ تَقْعَلُہَا مَعَہُمْ فَاَعْلَمُ اَنْ هٰذِلِ الصَّنِیْعِ کَفْرٌ صَاحِحٌ مَّا خُوْذَ مِنْ قَوْلِ فَرَعَوْنَ عَلٰی مَا حَکَّاهُ اللّٰہُ تَعَالٰی لِنَافِیْ کِتَابِہِ الْقَدِیْمِ وَقَالَ فَرَعُوْنَ ذَرْنِیْ اَقْتُلْ مُوْسٰی۔ وَلِیَدَّعِیْ سَابِہُ اِنِیْ اَخَافُ اَنْ یَّیْبُلَ لَکُمْ اَوْ اَنْ یُّظْہِرَ فِی الْاَسْفَادِ۔ (ترجمہ) علامہ عبدالغنی ابن نابی رحمہ اللہ نے کشف النور میں فرمایا ہے کہ بعض مغرور لوگ کہتے ہیں کہ ہم عوام پر ڈرتے ہیں کہ جبکہ وہ کسی ایک ولی کے معتقد ہو جائیں گے۔ اور اسکی قبر کی عظمت و تعظیم کرینگے۔ اور اس سے برکت و مدد حاصل کرینگے تو ان میں یہ اعتقاد پیدا ہوگا کہ اولیاء اللہ خدا کا پیغمبر کے ساتھ وجود میں شرکت تائید کرتے ہیں تو (اس اعتقاد کے سبب) کافر و مشرک ہو جائے اس لئے ہم ان کو اس سے منع کرتے ہیں۔ اور اولیاء کی قبروں کو گرا دیتے اور توڑتے ہیں۔ ان قبروں پر بنائی ہوئی عمارتوں و قبوں کو برخاست کر دیتے ہیں۔ اور ان کے غلاف دور کر دیتے ہیں۔ اور اولیاء اللہ کی ظاہر امانت کرتے ہیں۔ تاکہ عوام لوگ سمجھ لیں کہ اگر یہ اولیاء اللہ مؤثر و قادر ہوتے تو اپنے نفسوں سے اس امانت کو (جو ہم ان کے ساتھ کر رہے ہیں) دفع کرتے۔ پس جان تو کہ کچھ کام صریح کفر ہے۔ اور فرعون کے قول سے مانوڑ ہے۔ جو فرعون نے کہا تھا۔ کہ مجھ کو جوڑ دو میں موسیٰ کو قتل کروں۔ موسیٰ اپنے رب کو اپنی مدد کے لئے بلائے پکارے میں ڈرتا ہوں کہ وہ موسیٰ تمہیں بدل دیگا۔ یا زمین میں فساد برپا کرینگا۔ پس قبے گرانے والے بھی اسی طرح کہتے ہیں۔ ہم قبے گراتے ہیں۔ اگر ان اہل قبور میں کچھ طاقت ہے تو ہم کو روک دیں یہ نہیں جانتے کہ اولیاء اللہ درضوان اللہ تعالیٰ عنہم (جمعین) بغیر رضائے الہی کچھ نہیں کرتے ہیں۔ خود غیرت الہی ایسے لوگوں کو کپڑا لیتی ہے۔ ان بطش سے انہیں



و السلام) کی فتوہ دیت تھی تو حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو صحابہ نے  
قبیلۃ النبیؐ کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ میں کس لئے دفن کیا گیا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو  
یہ سنا سنا رہے تھے۔ یہ جانتے ہوئے کہ رسول کے حکم کی خلاف ورزی وعدول حکمی کی۔  
نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْغِيْثِ اِنَّهُ لَا يَشَاءُ۔ اور سنا کہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَدْعُکَ فَرَضْتَ عِمْرَانَ وَابْنَ الْعَزِیْزِ رَضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی  
عَنْہُمْ اِیْ قَبِیْلَةِ النَّبِیِّ ﷺ اِنِّیْ اَدْعُکَ عَلَیْکَ وَتَسْلُوْہِیْ اَسْرَفُوْا تَمِیْرَ وَتَجْدِیْرَہِیْ۔ کیا انہیں بھی  
بدعتی کہا جائیگا۔ حالانکہ وہ جلیل القادری تھے اور اہل ایمان کے ہیں۔ اہل فائز راشدین کے بعد  
ایسا اللہ تعالیٰ متقی و دیندار پیدا نہ ہوا۔ پس قبیلۃ النبیؐ کے ہوتے ہوئے کسی اہل حق مسلمان کو جواز  
بنا قبر و گنبد کیلئے کسی دلیل کی ضرورت ہی نہیں۔ قبوں کہنا یا پانچویں صدی کی بدعت و ناجائز نہیں۔  
بلکہ مثبت صحابہ و سنت خلفائے راشدین و اجماع صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی پیروی ہے۔  
ہے۔ خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو توفیق تیر عطا فرمائے۔ اور اس کتاب کو مقبول بنائے  
و عام فرما کر مؤلف کی نجات و مغفرت کا وسیلہ جلیلہ گردانے۔ آمین۔

اِنَّہٗ ہٰذَا الْکِتَابُ الْفَقِیْرُ اِلٰی اللّٰهِ الْغَنِیِّ الْوَافِضُ السَّیِّدُ الْحَمِیْدُ مُحَمَّدٌ وَیْسُ الْحَسَنِیُّ  
الْمَشْهُوْرُ بِمَنْحُوْرِ اَجَلِہٖ بِرَحْمَتِیْ الْقَادِرُ عَلٰی الْاَلْبَیْطِیِّ (الایاتی)  
اَللّٰهُمَّ اَعْزِزْ لِمُؤَلِّفِ ہٰذَا الْکِتَابِ وَارْزُقْہٗ وَاَصْحَابَہٗ وَارْزُقْہٗ وَارْزُقْہٗ  
وَارْزُقْہٗ وَارْزُقْہٗ وَارْزُقْہٗ وَارْزُقْہٗ اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ  
وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِّیْ اَسْتَغْنِیْ بِکَ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِکَ  
سَیِّدِنَا وَ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَ اَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ

تمہذا کتاب بفضل اللہ الوہاب :-

قطعاً تاہم طبع کتاب برہان الدین از مؤلف مکثرین غفر اللہ لہ و اولادہ  
و اخلافہ اجمعین

شکر کل کتاب خیر الدُّشْد  
شکر انعام شعیب منعام  
ختم شد بشیوار سمر الہام  
طبع برہان دین بفضل اللہ







فأهل میشود اصله و واقع اگر چه زائل میشود و در شهود چنانکه سالک چنانچه در مرتبه نفاذ الله رسد - تعین  
 شهود و سخی باشد و او غافل از تعین خود میشود و او را در واقع تعین مرتفع نمیشود - و نیز ظاهر شد که  
 حق سبحانه در کمال بجا و غنی از عالم نیست اگر چه در مرتبه کمال ذاتی خود مستغنی است و نیز ظاهر شد -  
 که او سبحانه حق منزله است در مرتبه ذات و درست سبحانه مشبه در مقام پس اوست جامع میان تشبیه  
 و تنزیح - و نیست منزله محض بوجهی که قابل وصف تشبیه نباشد - اصلاً چنانچه اشعریه میگویند چه  
 تنزیح باین وجه تقدیر است و نیست مشبه محض چنانکه مجتهد میگویند چه این تشبیه تقدیر است و الله تعالی منزله  
 است از هر تقدیر و تحدید - و او سبحانه مشبه است در عین تنزیح که اوست با تنزیح خود در ظاهر و منزله است  
 در عین تشبیه چنانچه اعیان بالک اند و اوست موجود - پس مشبه به چیز باشد و در قرآن شریف زنده در اوله  
 بر تشبیه کشیده اند از نصوص و آیه بر تنزیح و اشعریه درین نصوص کمر بر تاویل بسته اند و نص تنزیح را  
 بر آن قریبه گردانیده اند - شیخ اکبر شیخ محی الدین بن عربی قدس سره فرموده اند که مثل ایشان مثل کسی  
 است که ایمان آورد ببعض و کفر کند ببعض - نیز میگویند که عقل تصاف او سبحانه باوصاف تشبیه  
 محال میداند پس عقل قریبه است بر تاویل نصوص تشبیه - و شیخ اکبر میفرماید که عقل حکم میکند به ثبوت  
 رسالت رسول و صدق ایشان در اخبار بلب دلاله معجزه رسول کرام خبر داده اند به ثبوت صفات  
 تشبیه پس می باید که این اخبارات نیز صادق باشد - پس ثبوت تشبیه لازم می آید بر عقل پس  
 باز آیا آوردن از احکام نصوص تشبیه از غلط عقل است پس اعتماد بر آن عقل نشاید و شیخ اکبر  
 قدس سره میفرماید در بیان تشبیه و تنزیح -

فَأَنَّ قُلْتَ بِالتَّشْبِيهِ كُنْتَ مُتَقِيداً - وَأَنَّ كُنْتَ بِالتَّشْبِيهِ كُنْتَ مُحَدِّداً

یعنی پس اگر تو گوئی تنزیح فقط شوی قید کننده مراد الله را در غیب یعنی منکر ظهور و میثوی با وجود  
 آنکه الله تعالی خود را وصف کرده است بودن و سخی ظاهر اگر تو بگویی به تشبیه چنانچه مجتهد  
 گویند الله تعالی مجتهد و مشبه است پس میثوی حکم کننده الله تعالی را با موجودی که الله تعالی حد ندارد

باز میفرماید -

وَأَنَّ قُلْتَ بِالْأَمْرِ كُنْتَ مُسَدِّداً - وَكُنْتَ إِمَاماً فِي الْمَعَارِفِ سَيِّداً

یعنی اگر قائل شوی بحد و از تنزیح و تشبیه یعنی بودن حقیقتاً منزله در عین تشبیه و مشبه در عین تنزیح  
 شوی مسدود معرفت الهی و شوی نو امام و سر دار و معارف الهیه - باز می فرماید -

مَنْ قَالُ بِالْإِشْفَاعِ كَانَ مُشْرِكاً - وَمَنْ قَالُ بِالْأَفْرَادِ كَانَ مُوَحِّداً

یعنی پس کسیکه بگوید با شفاعت یعنی شفاعت بودن وجود یعنی وجودات متعدده و مباین اند حق را وجود  
 علل خود - و ممکن را وجود علل خود - پس او مشرک است و شریک الله تعالی را گردانید و این شرک حق  
 است - و کسیکه بگوید با احد بودن و فرد بودن وجود که وجود نفس ذات حق است و واحد است و  
 کثرت مظاهر او منافی وحدت نیست - پس هست آن شخص موحد - باز می فرماید

ست و کثرت و این کثرت فی ذاتها وجود ندارد و این کثرت موجود و ظاهر است بوجود ذات و می‌تواند عین وجود است بلکه وجود و می‌تواند ظاهر است در کثرت - هو الاول والاخره و الظاهر والباطن سبحان الله عما یشرکون - پس ذات واجب همان وجود و طلاق است از سرفرو و حتی که از قید اطلاق نیز مطلق است و در مرتبه ذات خود نیست کلی و نیز بر ذی نه واحد بوجدت زاید و نه کثیر نه هیچ و صغی نه اید از اوصاف و او سبحانه شرف و مقدس است از تعبدات و بر مرتبه ذات خود - احد است بمعنی آنکه نیست شریک و سه اصلا و دوستی سبحانه و تعالی واجب الوجود ذات خود و عالم عبارت از تعینات و شئونات این ذات که وجود مطلق است پس او سبحانه حق - قاسم - رزق دایم - خیر و دوست مشیت در مظاہر کونیه و ذات حق سبحانه تعالی را دو کمال اند - یکی کمال ذاتی که او سبحانه تعالی کمال است بذات خود واجب الوجود است بذات خود بلکه عین وجود هست و حاضر است بذات خود نزد ذات خود و غنی است در کمال از عالم که عبارت است از ماسوائے او از تعینات - و کمال دیگر کمال سالی - که عبارت است از تشخص شدن ذات بصنایات ذات بصناعات افعال و بصناعات فعلیه - افعالیه و موسوم بودن با سماء اسم عبارت است از ذات مقید و الصناعات باین صفات ممکن نیست مگر بید ذات اعیان یا علم یا معلوم متصور نیست و نه قدرت بی مقدمه و نه خلق بی مخلوق و هم برین قیاس و اعیان بدون ثبوت علمی یا فکری پیش از وجود عینی - پس علم با آن اعیان متعلق شد بر این معلولات حسی و تعالی را عالم گردانید چه اینها معیوم است و این اعیان بچون باستی اوقات خود قدر بوسیله یافتند علم با آنها متعلق شد - به چه که بود و در اینچنین این اعیان مقدر و موداد شدند و قدرت و ارادت با آنها تعلق گرفت پس حق را قادر و صریح گردانید و برین قیاس صفات دیگر پس بر کمال سالی غنا این اعیان نیست و اما بر مانی حق خواه تشریح اندیشیه پس بطور آن بویچه که احکام آن ظاهر میشود بی محالی و مظاہر ممکن نیست پس بر اینطور آن اسماء و احکام و قوت بر وجود مظاہر است بر خارج پس کمال سالی متبذیر نیست و اگر بعد از وجود عالم بر حق تعالی اعیان عالم را موجود ساخت و مظاہر اسماء و دیگران نیز تا اسماء احکام اسماء و ظواهر یا بد کمال سالی بر وجه کمال حاصل شود پس از ظواهر اسماء غنا نیست از وجود خارجی عالم و نیست غنا از مانی و آن را از چنانچه حافظ شیرازی میفرماید بشخص پر تو معشوق که استاد دهر عاشق چه شود چه مباد و محتاج بودیم او بما مشتاق بود به و شاید است با آنچه گفته شد این حدیث قدسی گفت کمتر محضاً فاحدیث ان اعزلت ففانقت الخلق - الله تعالی میفرماید که بودم من کج مخفی و رنجیب پس دوست داشتم که معروف شوم و ظاهر کردم پس بعد از کرم خلق را تا مظاہر من و اسماء من شوند و این حدیث اگر چه محدثان بعضی از آن را میگویند لیکن صحیح است نزد اهل کشف که صحیح کردند اگر جناب سید عالم صلی الله علیه و سلم از آن گفتیم ظاهر شد که حقیقت واجب سبحانه وجود مطلق امت و حقیقت حقائق ممکنات شیوانات تعینات و نیست پس واجب ممکن نمی تواند شد و ممکن واجب نمی تواند شد و مطلق را واجب لازم است و متعین را امکان و محال است که مطلق عین متعین گردد - بویچه که اصلاً تغایر نماید و اطلاق مطلق باطل شود و نیز محال است که متعین عین مطلق گردد - به بطلان تغایر زیرا که تعین از متعین باطل و







المرتبة الشایسته تبیین ثانی است و آن عبارت است از ذات مستحججه مرجع صفات اسماء کلیه و  
 جزئیة را علی التفصیل باین وجه که متمیز شود هر اسم پس سمیع متمیز گردد از قذیر و قدیر از علیم و دیر  
 مرتبه کثرت اعتبار پیدا شد و اسم عبارت است از ذات متصف به صفة و کمال اسمائی هویدا شد  
 و این اسم اگر چه متعدد و ممتاز اند لیکن چونکه عین واحد است هر اسم از ذات تعبیری تواند شد و  
 بر اسمی تعبیر از دیگری می تواند شد و توصیف هر اسم بدیگری صحیح است چنانکه گفته میشود: هو الله الرحمن  
 الرحیم الملك القدوس السلام و درین مرتبه علم تفصیل با عیان ممکنات علی التفصیل و التمییز حاصل است  
 مرزات الله تعالی را و اعیان ممکنات ثبوت علمی پیدا کرد و این اعیان که در مرتبه علم ثبوت دارند  
 اعیان ثابته نامیده میشوند و این علم خلاق عالم است که الله تعالی این عالم را مطابق آن علم میسر  
 در خارج بنا استعداد اعیان و طریق ایجاد این است که چون اراده الله سبحانه متعلق میگردد یعنی  
 از اعیان آن عین را مخاطب ساخته میگردد بکلامیکه منزله است از حرف و صوت پس آن  
 عین انتقال می نماید و متکون میگردد و عقب این قول بلا تراخی و بهر عین را از اعیان استعداد خاص است  
 و وجود و س در زمان عین و انصاف باوصاف خاصه یعنی هر عین را امکان وجود نیست بنظر ذات و س  
 مگر آنکه متصف با آن اوصاف خاصه باشد چنانچه عین افضل الصدقین ابو بکر صدیق صالح نیست  
 مگر آنکه در خارج موجود گردد و متصف بصدیقیت و دیگر مقامات ولایت و عین ابو جبریل صالح نیست  
 مگر با تصاف بکفر و هر عین از اعیان مظهر اسمی است از اسماء الله و آن اسم مرتب آن عین است  
 الله تعالی چونکه جو واسطی است افاضه وجود نمیکند مگر بحسب قابلیت و استعداد هر عین پس  
 شقاوت که بعضی اشخاص راست از شامت استعداد و س و حضور در عین و س است که صلاحیت  
 و جبر دارد و مگر با تصاف شقاوت و این قصور در مفیض نیست بلکه قصور مفاضل علیه است اینست  
 سر قدر علی الاحمال و درین مرتبه واجب از ممکن متمیز گشت چه ذات متصف با صفات کمالیه واجب  
 است و اعیان که ثابت اند در حقیقت علمیه ممکن اند و درین مرتبه دو حقیقت متمیز شدند: یکی ذات  
 در موقف با صفات کمالیه الهیه و دیگر حقیقت متصف با صفات کونی حقیقه اولی واجب و اله است  
 و حقیقه دوم ممکن و حسب یادداشت و این بخلاف تعین اول است که آن مرتبه احدیت جمیع اوصاف  
 الهیه و کونی است و احدیت جمیع اسماء است و جمیع اسماء را اوصاف الهیه و کونی در مرتبه تعین اول  
 واحدند - اصل اکثر اراده نیست در آن مرتبه بلکه احدیت محض است لهذا تعین اول را با احدیت نام  
 هنند و این تعین ثانی را با واحدیت و عین ثابته رسول الله صلی الله علیه و سلم مد جمیع اعیان است  
 و ایصال فیض و مرتبه تعین اول و تعین ثانی هر دو مرتبه الهیه اند و مرتبه این مرتبه مرتب مکنه کونی  
 اند و در این عین ثانی مظهر یا متفکر نگشته و آن حقیقتی است که صالح است مظهر حقائق  
 امکانیه را و همه ممکنات و کائنات ظاهر و موجودی شوند درین بها چون اسم رحمن متوجه شد بسوسه  
 اعیان کائنات در حقیقت خود و بران کائنات نفس بکیف نمود و این مجامع متعلق شد - پس این

نفس وجود است و موجود بنفیه است نه بعروض وجود که وصف انتزاعی است و نفیت در مرتبه ذات خود  
 بر موم و این ظاهر است بلکه او واجب الوجود است در مرتبه ذات خود که قابلیت عدم ندارد و جهت آنکه  
 نمود وجود است و هیچ صفته از صفات چون علم و قدرت و خالقیت و در انقیاد و غیر آن در مرتبه ذات  
 نیست بلکه ذات است او سبحانه نفس وجود مطلق است و حاضر است ذات او نزد او و او در مرتبه باکمال  
 شدنی خود است از وجوب استغنا و درین مرتبه غنی است از عالم و ادراک احدی باین مرتبه نمی رسد  
 و هر چقدر با کثرت است و درین مرتبه و اسما حضرت خواجه حافظ شیرازی میفرماید هیچ عقا شکا کس  
 نشود و در اینجهین اشارت است باین مرتبه و جناب قدوه صدیقین بعد از انبیا و مرسلین اوم اولیا  
 مقربین خلیفه رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ظاهر او باطناً بتحقیق امیر المؤمنین و امام الهادین  
 ابو جعفر محمد بن عثمان از انبیا و پیغمبر بوده آنچه سخن در کمال ادراک است یعنی عاجز بودن از رسیدن  
 ادراک به مرتبه ذات الله سبحانه ادراک است یعنی ذات و سبب ادراک رسیدن محال است  
 پس اعتراض باینجهین ادراک است و کمال معرفت ناقض عجز است در حدیث شریف واقع  
 است که این گفته صحیح است مجاباً بمن نور و ظلمت یعنی ذات الله را جناب است از نور و ظلمت مراد از  
 نور و صرافت جمالیه ذات الله تعالی اند و از ظلمت اوصاف جلالیه و از صفات الفعالیه یعنی ذات او سبحانه  
 یعنی مطلق است و وجود مطلق است و در مرتبه صفات است و وجوب و کجاست لغو است  
 هرگز ظاهر نمیشود و پیش از این روانه پیش آیات مقدمه بین شخص

(ای بر جبر از تمیزان قیاس و برهان و نه پیش آیات مقدمه بین شخص)  
 این ذات را که وجود مطلق است و یا نامدار ذاتی خود است و درین مرتبه و در مرتبه شیب الغیب  
 دانند و این ذات را ظهور است و در محالی و در کمال میشود و میشود مرعرا فال را و در محالی و این  
 بالی تعینات و شکیونات ذات اند که غیرت اسیم اند لیکن تعلیقات این مراتب شش اند لیکن  
 در مرتبه از آنکه پیش از اول است و ثانی که تقدیر درین هر دو راه نیست و هر یک که مفروض  
 شیعه و تحت اول و در مرتبه است و شرکت را درین دو مرتبه راه نیست و باقی چهار مرتبه تحت اول  
 چهار الزام و اینها را با اشخاص اند که در ظهور ذات درین مراتب و قیاسات برسانند و ادوات  
 اول اسمالی است - مرتبه اولی بنه تعین اول و آن عبارت از ذات از ذات حق که متعقل است  
 شد خود را و عالم را علی الاحمال بماند که عالم متحرک است با ذات و عالم است و ظهور عالم را و هیچ  
 نیاز فزاینده از آن ندارد و معصفت است و است و اسما و تعالی باجمالی و وجهی که سمیع از  
 به مثلاً متعارف و سنی از غیاب و این ذات احدیت است و کثرت و اول را و نیست و اند استغنا و نه  
 حق همه ممکنات متکلم اند و درین مرتبه و همه فروع و اسما و متفصل و درین مرتبه و این مرتبه  
 نیب اولی نامند چه ذات از مرتبه غیب الغیب درین مرتبه ظهور کرده است و از آنکه او غیب است  
 ز فو سی البصیرة و الوفا و یقید به تا نید الهی که رسیده اند بخشش حقان و بعض این مرتبه را عامی نامند

اند و گاهی چنین اتفاق افتد که یک حکم در کتب این الواح ثبت میگردد و مدت آن حکم ثبت نمیشود  
 بحسب نظام معلوم میشود که این حکم باقی است بعد از آن چوں که مدت منقضی شد باز آن حکم  
 محو کرده می شود و بعد از آن ثبت کرده میشود اما در لوح محفوظ این تغییر و تبدل را راه نیست و چنانچه  
 موقت باشد با توفیق محفوظ است در لوح محفوظ الله تعالی میفرماید - لکن اهل کتاب یحوج الله  
 ما یشرایون ثبت وعنده ام الكتاب یعنی هر مدت را یک کتابت است آن مدت در لوح محفوظ است  
 میکند الله تعالی چیزی را که میخواهد وثابت میگرداند و چیزی را که میخواهد بر یعنی در الواح چیزی را  
 را محو می کند بعد از قضای آن اهل وثابت می نمایند چیزی را در مدت دس و هشت نزدیک الله تعالی  
 ام الكتاب و آن لوح محفوظ است از محو و اثبات جدید و مراد از ام الكتاب نفس کل است که آن  
 لوح محفوظ است و آن محو نیست و محل محو و اثبات الواح دیگر اند چنانکه گفته شد و متصل و متوالی  
 ملائک همبسته و عقل کل و نفس کل ملائک دیگر اند صنف بصفت و اوقات اند در مراتب خود با درین حوض  
 عظام امور اند بجزایات و متمثل با و امر حق اند سبحانه - چنانکه الله تعالی میفرماید حکایت از ملائک و ما شنا  
 الاول مقام معلوم نیست چه از ما که آنچه او را مقام معلوم است که تجا و از آن ممکن نیست و در  
 صنف اصلی بجز عقل کل و نفس کل ملائک مقرر با اند چون اجربیل و میکائیل و هم ملائک منتظر امر  
 اند تا امتثال و رزق و نشاء این ملائک آبی است از عصیان امر حق بعد از آنها در جوهر عالم جلیب  
 هست که مولا اند بجام اجسام علوی از سما و با فها و اسماء سفیله از ما تحت و این ملائک هم عصیان نمی کنند امر  
 حق را و مشتمل با بجزایات که ما را اند با آن خدمات و اینها بر بر عبالم علوی و سفلی اند در ایشان بعضی بر  
 انما تولید و تغذیه و دیگر امورات که تعلق دارند از بدن انسان و بعضی بر ائے کتابت احوال و اینها از جمله  
 اقلام اند و اینها کرام اند بنص و این الواح محل محو و اثبات است و عصیان که اینها مینویسند رعایت  
 الایه محوی سازد و بعضی با خبر امر سخن کنند انسان را و هر ملک از ملائک مذکوره هیچ مراد الله تعالی را است  
 با سائر تنزیلات و ایشان را خبر با سائر تنزیلات نیست اصلا و بر واحد تسبیح میکند با سب که منظر است و این  
 ملائک طبعی اگر چه وجود اینها بعد عالم شهادت است لیکن بسبب لطافت و قرب ایشان از عالم جبروت  
 که کثرت تعین ثانی است در مرتبه ثالثه شمرده شده و از ارواح متعلقه با بدن نفوس فکیه اند و نفوس  
 شیطانی و جنیه و نفوس شیطانیه منظر اسم مضاعف اند آنها تبیج با این اسم میکنند و گریزند در اضلال خلق  
 اند که مقتضی نشاء آنها همین است و از ارواح متعلقه با بدن روح انسانی است و این لطیفه  
 ایست از لطائف الایه که علم همه اشیاء و احوال را مکنون است و بالفعل است و مقدر نفوس رفیع  
 ثانی بر وجه کمال و مشابه است بعقل اما افضل است از عقل کل که در عقل کل علم مکنون امور  
 که واقع شوند تا روز حشر و در روح انسانی همه اشیاء مکنون است پس آنچه که در تعین ثانی بود و این  
 روح انسانی اگر چه امر و احوال است لکن به تعبیر میشود بتبذیر اسرار و تدبیرات از دهن حیوانیه  
 اند که در هر یک فرد انسانی یک روح حیوانی ساری است و این روح حیوانی جسم لطیف است

بسیار عین نفس رحمانی است و این بسیار مظهر رب است که ظاهر شد رب درین بسیار و یک اعرابی با به  
 سوال کرد از سید عالم علیه السلام و السلام علیه و آله و اصحابی که این کان را بینا قبل ان یخلق السموات  
 و الارض یعنی کجا بود رب ما پیش از پیداکردن آسمان و زمین یعنی قبل پیداکردن عالم - سید عالم فرمود  
 کان فی غمار ما فوقها هو ازل و لا تحتها هو ازل یعنی بود رب ما در بالا که نیست فوق آن بود و نه تحت آن بود  
 و مراد از ما عالم امکان یعنی رب در مظهر عالم بود که فوق او نمیکند و نه تحت او نمیکند بود و در تعبیر ما  
 از ممکن ترشح است چه عباد لغت محاب رفیق را گویند و اینجامراد مظهر است که گفته شد و  
 امام احمد بن حنبل قدس سره در شرح این حدیث فرمود یعنی کان الله و لم یکن معه شیء یعنی بود  
 الله تعالی در مظهر عباد هیچ از ممکنات با من نبود و شیخ الاسلام عبداللہ انصاری گفته که این کلام  
 رب ازل است مراد از ازل - المعتبره الله المظهر ارواح است که این تعیین مجرب است از مواد و  
 شعور و نفس اجزاء و الاله ان را شکل رحمانی - اشیاء و غیره و اعیان خود را و قابل اشارت مستقیم  
 ذات خود نیست و این ارواح بر دو قسم اند و سیمیه بیدار و نذرت دارد و تعلق به سیمیه و  
 تصرف و نیتی و دیگر آنکه با بدان تعلق دارند چند تنهایی و از ازل متولد شده اند که با هم اند در مشاهده  
 حق سبحانه تعالی از خود خبر ندارند و از دیگر تنهایی مشاهده جمال حق سبحانه و عرق اند  
 و کبر مشاهده حق و این قسم را تعبیر در کتاب و سنت و آثار اعلیٰ نموده و نامیده میشوند بملکات سیمیه و اینها  
 نامیده و دو قسم نشده اند چه تکلیف فرج شعور است و چون اینها شده اند و در اندر کلاف بجز و چگونه شوند  
 و نامیده اشاره میکنند بآیه ای که گفته شد این آیه که در خطاب ابلیس و قینکه ابلیس ابا آورده  
 از خود آدم علیه السلام - اما تمکنت الی تسبیح لیس لیس بیدی استکبرت امر کنت من العالمین یعنی  
 یه منیع کرده است ترا ازین که سجده کنی آن شخص را که پیدا کردم بدو دست خود آید بکبر کردی و آیا آنکه  
 بودی از ملائک عالمیکه ما بر بجز و نیستند و در حدیث قدسی واقع است آن ذکر کنی فی ملائکه ذکر کنی فی  
 ملائکه خیر منهم یعنی اگر یاد کند بنده مرا در ملائک یا در کفر من آن بنده را در ملائک که بجهت است ازال ملائکه  
 یاد کرد و است بنده در آن ملائکه بعد آنکه الله تعالی پیدا ساخت و وجود بخشد و آری در عالم این  
 ملائکه سیمیه را که گفته شده و در صفت اخیر این ملائکه پیدا نمود ملائکه را کنون ساخت در آن ملائکه علم  
 و سیمیه را که نامیده اهل تصوف در لسان شرح لوح محفوظ و این لوح محفوظ است از تغییر و تبدل و  
 مرتب شدنی است درین لوح محفوظ است و ثابت است با ثبات آن قلم که عقل کل است و  
 اینست و دیگر که آنها را علم قدری از کائنات داده شده و در آنها مکنون ساختن آچون علم کائنات  
 ازل آن هم ملائکه اقلام اند افاضه میکنند بر ملائک دیگر که تحت ایشان است و این ملائکه الواح

گواهی دادند و این است معنی قول سے صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کثرت نبیاً و آدم بین الترحیج و الحکمہ و حدیث ثقات نو مسلمی ابن عمر بن حیان و سحر الا اتباعی یعنی اگر موسیٰ ابن عمران زندہ بودے دریں زمانہ وسعت کثرت سے اگر انکار آنحضرت اتباع من کند نیز بجهت این است کہ سید عالم صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم نبی مبعوث بشوئے و سے بدو پس بعد ملاقات البتہ متبع می شد مرشد عالم را چنانکہ در عالم ارواح متبع شدہ بود چ او علیہ السلام از عصیان معصوم است و ہمیں سبب کہ سید عالم صلوات اللہ علیہ و آلہ نبی مبعوث بود و تحت ظهور و سے در ارواح و ہمراہ امت و سے بودند ہمہ انبیاء و در روز قیامت زیر لو اسے و سے صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم خواہند بود۔

الکبر تلبیۃ الکر الہیۃ عالم مثال است و آن عالمی است بین میان عالم ارواح و عالم شہادت و این عالم سبب لطافت خود مشابہ عالم ارواح است و بجهت تمتد بودن مثل امتداد اجسام مشابہ عالم شہادت پس این عالم برزخ است میان ارواح و شہادت و این بر دو قسم است - یکے آنکہ در ادراک آن اصل قوت متخیلہ بشرط است و دیگر آنکہ در ادراک آن قوت متخیلہ تعقل و سے شرط نیست و قسم ثانی با مثال منقسم نامند - و این عالم لطیف است موجود است بے تعقل و اختراع و درین عالم مجسمہ گشتہ ارواح دریں عالم بود کہ جبرئیل نازل میشد بصورت وحیہ کلبی بر سید عالم صلوات اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ و دریں عالم مرئی میشد تخفیف علیہ السلام و غیر و سے از انبیاء و اولیاء و علیہم السلام و اولیاء متصور و مجسمہ مثالی شدہ ظاہر میشوند بیکہ خواہند ظهور خود بر و سے چنانچہ حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ بود بر ساریہ ابن زعیم و قصہ اش آنست کہ حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ ساریہ را فرستادہ بودند برائے غزای کافران - چون اغراض شمل شد کافران منفرم شدہ فرار نمودند بسوئے جبل و ساریہ خواست کہ تعاقب آن کفار نماید و در جبل آنها خداع کردہ بودند و این واقعہ منکشف گشت بر امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ و امیر المومنین در مدینہ و مطہرہ بر منبر بودند بر روز جمعہ در اثنا بے خطبہ فرمودند یا ساریہ ابن زعیم الجبل الجبل و بر ساریہ صورت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ حاضر شد و ساریہ مشاہدہ کرد و این آواز شنید پس با بودن جسد عنقریب حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ در مسجد مدینہ مطہرہ مصور بجمہ مثالی شدہ حاضر شد نزد ساریہ و این بجمہ در عالم مثال منفصل بود و عمر را نبیل علیہ السلام کہ میت را وقت موت مشہود میشود و دریں عالم است و بعد موت چون روح انہ بدن جدا می شود و دریں عالم متجدد میشود و دریں عالم است - سوال منکر و مکبر و نیز دریں عالم است راحت و تقلد ذوات در قبر کہ حاصل میشود بچنین عذاب قبر - اعاذنا اللہ منہ - دریں عالم است قال اللہ تعالیٰ حتی از جہاد احدیم الموت قال رب ارجونی لعلی عمل صالحی فماتت کل انہا کلمۃ ہو قالہا و من و را ہم برزخ الی یوم یبعثون - یعنی وقتیکہ آپریکے ازال کفار را موت و آن متوفی بکے بنید جائے خود او نارخواب گشت آن کافر میت گشتے با رجوع کن مرا بسوئے حیات دنیا شاید کہ عمل کنیم عمل صالح و بر آن چیز کہ ترک کردم در آن عمل صالح چگونہ این رجوع خواہد شد کہ این کلمۃ الیت کہ آن میت قائل آن کلمہ باشد یعنی کلام بے فائدہ است حجاب

در شکل بدن انسانی و ساری است تمامه در بدن بوجهی که هر جزو و منطبق است بر هر جزو بدن  
 بلکه متحد است هر جزو از روح حیوانی در هر جزو از بدن بنوعی از اتحاد که مجهول الکنه است چنانچه حضرت  
 غائب شیخ محب الله آبادی قدس سره فرموده اند: ارواحنا اجسادنا اجسادنا ارواحنا متلذذ و متالم  
 بهمین روح حیوانی است که متعین است اما روح انسانی با قطع نظر از این تعین در مرتبه وحدت خود متعین  
 است از لذت و الم چنانچه شیخ اکبر قدس سره نفس فرمودند: این روح حیوانی را که متعین خاص  
 است مرکب قرار داده اند مگر روح انسانی را که محبذ از تعین است و مطلق است بجهت آنکه این مطلق  
 را وجه و ظهور نیست مگر درین مقید و انچه گفته شد بهمین مراد مولوی جلال الدین رومی قدس سره است  
 بقول: و سـه شـعـر - تفرقه در روح حیوانی بود و نفس واحد روح انسانی بود - یعنی تفرقه و امتیاز  
 بین روح حیوانی است که متعین است و اما روح انسانی در مرتبه ذات خود با قطع نظر از این تعینات  
 نفس واحد است کثرت را در این راه نیست و روح حیوانی که گفته شد جوهر لطیف است و ابدی است  
 بعد موت معدوم نمیشود و نیست موت عدم بلکه موت عبارتست از تفریق اجزا که این روح از بدن  
 جدا گردد خارج میشود و متصور بصورتی از صورت مثال منفصل میگردد و در قبر مسئول عنها میشود و وسائل  
 و ملک اند که نام شان منکر و مخیر است چنانکه شریعت حقه بیان آن فرموده بتفصیل و اما آنکه  
 فلا سفه گویند که روح حیوانی جسم بخاری است معدوم میشود وقت موت پس این جسم بخاری دیگر است  
 آن روح حیوانی نیست که کلام ما در اوست و تفاضل در افراد اشکال از جهت تفاضل درین روح  
 است پس انسان کامل این روح را باز داشته است از تلذذات نفسانیه و در شهود و تعین این تعین  
 فانی گشته و حقیقت آنکه لطیفه الهیه است و شهود ساخته عالم بکلیت و اطلاق آن شده و انچه منقول  
 است از شیخ صدر الدین قزوینی قدس سره که ارواح اولیا کلیه اند پس معین است که اولیا بکلیت  
 ارواح واقف عالم اند - لیکن در معرفت الهیه اولیا مختلف اند بحسب مراتب خود معرفت آنها حاصل  
 است و هر درین آنست که این روح اگرچه فی حد ذاته واحد است و کامل لیکن بر تعین را خاص و  
 لازم اند که تعین دیگر را نیستند پس در بعضی تعینات در اسفل السافلین می افتد و آن متعین گرفتار  
 بهل می گردد و در بعضی تعینات باعلی علیین میرسد و کامل در معرفت الهی میشود لیکن متعینات در  
 معرفت و علم مختلف اند بحسب استعداد ذات خود که از تعین حاصل است آنها را بعضی در کمال مقصور  
 اند و بعضی در کمال دون آن و بعضی کم ازین دو و بهم بریں قیاس کامل و ناقص و متلذذ و متالم هان  
 روح انسانی است لیکن درین متعینات بشرط تعین و روح سید عالم علیه صلوات الله علیه و آله و  
 اصحابه و سلم روح اعظم در هر موطن متصف بعلم اتم است و این روح در عالم ارواح بنی مبعوث شده  
 بوسه ارواح آخر خواهد ارواح انبیاء و دیگر خواه ارواح اولیا و خواه ارواح ناقصان همه ارواح  
 ایمان نبوت روح محمدری آورده اند و آخر که در عالم ارواح و روح محمدی از همه ارواح عظمه  
 میثاق گرفت که بعد آمدن در عالم عناصر مطیع گردند بحسب ارفاق و با آن عهد و میثاق



کیش بصورت اسحاق نمودار شده بود :- **المرتبة الخامسة** عالم شهادت و این عالم اجسام است و در جوهر عالم عقل کل و نفس کل بها پیدا شد و طبیعت و بها ماده اجسام و طبیعت موثر در اجسام باذن خالق بی شعور مطابق است در نفس کل ثبت شده از افاضت نقل کل و این بها اولاً بقول امتداد جوهری کرده ممتد کردی شده ظاهر شد و آن گره است که محیط است بعالم اجسام تمامه و این عرش عظیم است و در عجاایار ملک وجود شدند که حاصل عرش اند و بر وزیر قیامت پشت ملک حامل عرش خواهند شد و این عرش مستوی و محسن است که زمین بر ظاهر است چنانکه الله تعالی فرمود الرحمن علی العرش استوی - و لهذا رحمت و سهو عام است بر جمیع عالم و هیچ نوع از انواع خالی نیست که مشون رحمت نیست و در غضب هم رحمت الله است چه در غضب رحمت و اله عارض بمغضوب علیه میشود و این هم حقیقت است از حقان که رحمت باقی متعلق شد - پس اله در وجود آمد از رحمت و نیز این رحمت است بر مغضوب علیه اله ناز که عاصی را میرسد بر آن آتش زنگ گنه از و سه نازل شود چنانکه زریه رادر آتش می اندازند تا از زنگ همان گردد و مثل کس مثل احتیاج است اگر چه نیش احتیاج و اله است لیکن چون معنی صحت است عین رحمت است همچنین اله عاصی در ناز و سنجین اقامت حدود است اگر چه موم است لیکن چون منزل گنه است عین رحمت است و در جوهر عرش عظیم همه دیگر است باین شکل و این کرسی کریم است و برین کرسی متدی است قدین رحال که عبارت از انوار رحمت خالصه و غضب و ازین کرسی غضب و رحمت خالصه متعلق بعباد میشود و برین کرسی ملائک اندر خدمت آنها ایصال رحمت و عذاب است بعباد و در جوهر این کرسی گره دیگر است فلک اطلس است و این عرش صغیر است و ازین تغییر در عالم و حق میشود از اسمیکه عرش مظهر است و مناسب آن ملائک اند که خدمت آنها ترتیب عالم تغییرات است و در جوهر فلک اطلس فلک ثابت است و این کرسی دیگر است و در آن هم ملائک هستند مناسب آن اینکه ذکر کرده شد موافق آنست که مکشوف بر شیخ اکبر شیخ محی الدین ابن عربی قدس سره گفته و در مشهور همین فلک است اطلس عرش عظیم است و فلک ثابت کرسی کریم است و فلک ثابت کرسی کمال است بلکه در میان فلک است در آن جنت مخلوقات است متعلق جنتی سطح فلک اطلس است جنتی سطح فلک ثابت است و از این دو چیز پدید آمده است و از هوای نار متکون شده - بعد آن در مار و زمین تبخیر شده و دخان متکون شد و در تفت و منجم گشت - بعد سموات پدید آمدند و در هر آسمان ملائک اند مشغول حمدات ابر و وزیرین دوزخ مخلوق گشته :- **المرتبة السادسة** مرتبه انسانیت و این انسان مظهر است جامع مرمر هر مظهر را چه تعیین اول متعاقب ظاهر شده است در تحقیق ثانی با هر چیز که ظاهر شده است در این از عوالم ثلاثه ظاهر شده در انسان و انسان جامع مرجمع عوالم است و حق با جمیع اسما و صفات خود با جمیع صفات اکوان و نظام ظاهر است در انسان و انسان جامع است همه موجودات را از ازل تا ابد و انسان نامیده شده است بعالم صنع و انسان کامل خلیفه الله است و متصرف است در همه عوالم و فیض حق سبحانه تعالی منیر سد هیچ جزا جزو عالم مگر بواسطه باطن انسان کامل و لهذا موجد ملائک گشته و انسان کامل اگر چه در خلق عنصری اخیر است لیکن بیاطن و حقیقت خود ازل است و مضای تعیین ازل است و ابد و مقصود از

خواہد شد و مشتمل بر کذب است که میگوید که لعلی اعلیٰ صالحاً چنانکه آئینہ دیگر شایداست بر آں و نور و العباد  
لما سہو عنہ - یعنی اگر مردود شوند بگوئند دنیا بر آئینہ عموماً ابتدا کرد و چیز سے را کہ نمی کرد و شدہ اند یعنی نشانی  
ایشان صالح نیست مگر کفر و عصیان را و قوله تعالیٰ من وراہم برزخ - یعنی پیش آں موتے برزخ است  
کہ در اں عذاب خواہد شد بر کافران تا وقتیکہ مبعوث شوند در قیامت و مراد از برزخ ہمیں عالم مشال  
منفصل است و بعد قیامت چون حشر اہل جہنم بدن عنصری محسوس شود ایں بدن لطیف گردد و بدین  
مثالی شود و دریں عالم اہل جنت مثلہذا شوند بصورت اعمال خود و اہل نار معذب بصورت اعمال خود و  
حقیقتش آنست کہ اعمال مکلفین اگرچہ اعراس اہل دریں عالم لیکن حقائق آں جو ہر شدہ باقی نمی ماند  
در مثال منفصل بر اعمال جہنمیان و حور و مقصور شدہ باقی می ماند و اعمال سیدہ مثل زنا اگرچہ عرض است  
و ملذذ است دریں عالم لیکن حقیقتش نار محرق و مہولم است در آں عالم و بسبب انہاس در عوشتی بدنیہ  
ملذومی نماید و ایں جہل مرکب و غلبہ نفس و شیطانی است در آں عالم کہ حیوۃ حقیقی است محرق و  
مولم است اللہ تعالیٰ میفرماید مرقاراً - ہل تجزوت الا بما کنتم تعملون - یعنی جزا ندادہ و پاداش شد مگر  
بجہل میکنند و ایں نص است بر آنکہ عمل عین جبر است -

نعم اولی کہ در اولک و سہ قوت متخیلہ شرط است - پس موجود میشود از قفل قوت متخیلہ در آں عالم  
و مشمول دیگر در چنانکہ صورت در خواب دیدہ میشود پس ایں صورت گاہے مناسب حقائق موجودی باشد و  
ہیں رویا معجزت نیست بلکہ ہرچہ مشہود شدہ ہماں واقع میشود و حضرت جناب ام المومنین عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ عنہا فرمودہ اند اول چیزے کہ بتدائے وحی می آمد بر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ  
و سلم رویائے صادقہ بود در خواب پس نبود آنحضرت کہ دید چیزے را در خواب مگر آنکہ مانند روشنی فجر یعنی  
ہرچہ می دید ہماں واقع میشد و ایں حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود پیش از رسالت و نزول  
ملائک و گاہے ایں صورت اگرچہ مناسب حقائق موجود اند لیکن مطابق بحکام ہادی رایے نمی باشد و ایں  
رویای معجز است و در حقیقت مشہود آں چیز است کہ معجز است لیکن مصور است بصورت مرئیہ چنانکہ  
حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم علم را بصورت لہن دیدہ بود چنانکہ امام بخاری روایت  
کردہ کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم فرمودند کہ در خواب شیر آورده شد و نوشیدام تا آنکہ سیر  
شد و باقی بے اثر دادم - حاضران پرسیدند کہ تعبیر آں چیست سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم  
فرمودند کہ تعبیر آں علم است و چنانکہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و سلم روایت کردہ کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم  
ایمان را بصورت مہیصل دیدہ بودند امام بخاری روایت کردہ کہ سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و سلم  
فرمودند کہ در خواب بر من عرصن کردہ شدند مردمان کہ بر آنہا متبعی بابود - بعض قیص باداشت  
تا شدی - و بعض تا کہ بعض تا ساق عجز را دیدم کہ قیص در از تا زیر پا بود حاضران عرض کردند کہ تعبیر  
آں چیست سید عالم فرمودند کہ تعبیر آں ایمان است و ازیں معجزات رویا حضرت ابراہیم علیہ السلام  
بود کہ دیدہ بود ابن اخوند کہ اسحاق است بر قول بلکثوف اولیا و نج میکنم و تعبیر آں تسبیح کیش بود و



[illegible]

افضل سبیل الله تعالی عالم انسان کامل و انسان ناقص درین آیه بیان فرموده  
 لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجَلٌ غَيْرُ مَسْكُونٍ - یعنی هر آنکه ایمان پیدا  
 کردیم انسان را در احسن تقویم و تقویم سے جامع است و پس تقویم فی ذاتوا افضل و احسن  
 است از تقویم هر مخلوق بعد از انرا مردود و سافلیت انسان را در مرتبه و منزلت باسفل السافلین  
 که از انعام نیز بالاتر شدند مگر آن انسان که ایمان آوردند - و عمل صالح کردند و ایمان  
 مردود و سافلیت باسفل السافلین بلکه در احسن تقویم باقی ماندند - و انسان که ایمان نیاورد  
 و عمل صالح نکرد انسان کامل است و ماعدائے و ناقص و نیز باید دانست که الله تعالی امانت  
 را عرصه من کرد بر سموات و ارض یعنی بر ماسوائے انسان همه ایا آوردند که نشانه آنها صالح آبی  
 نبود و بر سر سیدند از برداشتن بار این امانت بجهت آنکه دانستند که حق آن ادا نشود و الله تعالی  
 این بار امانت را برداشت که نشان دهنده قابل اداست حق آن بود و عاقبت رنج آن ملاحظه نمود  
 و مبادرت نمود در حمل بار امانت چنانچه مافظ شیرازی میفرماید -

آسمان بار امانت نتوانست کشید

قرعہ فال بنام من دیوانه زدند

و آنچه شیخ اکبر قدس سره در ذمه امانت فرموده آنرا که صوتی حکیم است و حکمت نمیکند  
 است بنس و من اوتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا - و آنچه موصوف بحکمت است  
 قابل قلت نیست اصلا و موصوف در جمیع موجودات نظر میکنم چه حکمت الهی ساری است در جمیع  
 موجودات - و الله تعالی از این راجح اصل امانت ساخته است - پس گردانیده است در انسان  
 نظر شفقت بر جمیع موجودات و عطا کرده است انسان را تصرف در جمیع موجودات بطریق امانت که ادا کنند  
 انسان حق بر حق مر آن حق را چنانچه الله تعالی عطا فرموده است هر شئی را خلق و هر حق و هر  
 است بجهت آنکه در عیان بر شئی استعداده بود و بحسب استعداد خلق فرمود آن امر را که مستعد آن بود  
 بوسه عطا فرمود پس گردانید الله تعالی انسان را یانه و دیگر مخلوق را خلیفه نگردانید پس انسان امیر است  
 بر خلق الله پس میل نمیتواند در حق خلق خدا از سنت الله که جاری است در حق هر مخلوق و میرساند به پیغمبر  
 الله تعالی خود اعطاء است پس خلق الله امانت الله است درین انبان چنین امانت که معروض کرده شده بر  
 انسان پس آنرا برداشت پس اگر ادالی آن امانت کند بر طبق حکم الله حکیم است و اگر ادالی آن امانت نکرد  
 پس و ظلم و جهول است و حکمت منافعی ظلم و جهول است پس آنچه امانت نکرد حکیم نباشد پس مخلوق با خلاق الله تعالی  
 همان تصوف است پس این کلام واضح شد که صدق آنکه انسان کامل است هر ذی حق را از خلق الله حق او میرساند  
 چنانکه الله تعالی میرساند و مراد از حق ذی حق چیز است که عین او مستعد است پس هر مخلوق را میرساند  
 آنچه که عین و مستعد آن بود خواه در شرع آن ظلم یا حق شرعی باشد پس حق ابو جهل آن بود که حق

وخلیفه حق است و ختم است بر عالم و او امام اولیاء و خلفاء حق است و تحقیق اینها مشخص است  
که قطب الاقطاب در بعضی عوالم بر کسی می نشیند و همه او را یا سوا کسی اندر که در هر کس قطب  
بیرون اند صدف بصره پیش در این کس بر سر است و در هر کس قطب است و در هر کس قطب است و در هر کس  
میکنند و دیگرست شمال و در اصطلاح صوفیه مقام در این قطب الاقطاب است و امام  
میگویند و رسول سید عالم صلی الله علیه و آله و اعیان و سلم قطب الاقطاب اند و زیر این دو  
قد و کبر اولیاء افضل الصلوة یقین امیر المؤمنین ابو کبیر است و یقین امیر المؤمنین عیسی  
رضی الله تعالی عنهما بودند - چنین بود و شیخ آقازاده فتوای این قطب الاقطاب بودند و این  
و اولیاء دیگر که او را دو آبدال و غیر آنها اندر امر میکنند و انانیت را میرسانند انچه در  
استعدادات آن کائنات است و آن کائنات پیمان ازین را در آن آن میکند و این  
قطب الاقطاب را نسب سیادت شرط نیست -

آن امام حق در تمام آن  
خواه از شکل هر نهاده از علیست

و شیخ اکبر قدس سره و فتوحات مبینه میفرمایند که این قطب الاقطاب افضل اولیاء و در زمان خود  
است و خلیفه الله است باطن خود و در بعضی این خلافت باطنه با خلافت ظاهره  
تجایع است - چون امیر المؤمنین ابو جعفر محمد باقر - و عیسی - و عثمان - و علی - و امام حسن -  
و امام حسین - و غیره - و محمد بن عبد العزیز - و منقول - و در بعضی نقل خلاف باطنه است  
نظام از خلافت باطنی بر پیران بایزید بسطامی - سید ابی علیه و این کتب است و در  
فطرت نیز تفاضل با شیخ - بعضی افضل از بعضی شیخ علی بن ابی طالب و عبد القادر جیلانی و شیخ  
ز افضل از خلافت باطنی و در مقام بر قیاس هر دو و اینست که گفته شد و احوال ایشان  
بالمثل و اما انسان ناقص اگر چه نوع جمعیت دارد و در این دو عالم و در این دو عالم و در این دو عالم  
بسیار جمیع و اختیار و در مال است و شیطان و در این دو عالم و در این دو عالم و در این دو عالم  
نقاد شیطان خود است و هر چه شیطان امر میکند از جای آور و این انسان  
قصص جوای خود است از کتاب معصیت کند و شیطان امر و او را میبندد - و هر چه چو نده ساجده و منقاد  
انسان اند سوار شده او نمی تواند کرد - و چون خواست که حسن کند اگر چه ملائکه راضی اند با آن  
این چون شیطان و در ساجده و متقاند نیست مجامعت و میبندد و او را پاره و از حزن و  
لبه و سفاک شیطان است قول او قبول میکند - و از حسنه بازمی ماند تا که منغمس شود و  
تا را تباع شیطان و زبیده و نوبت بشکری رساند و مشرک کند و آحادنا الله  
فی ذلک و این انسان ناقص به اسفل السافلین میشود و در صورت انسان  
نهاده و در هر عالم دارد بلکه از و در این دو عالم است ان همد الا کالانعام بل هم



# فتوح العفانہ

## مَعْرُوبہ

## حقائد البصوفیہ

مصنفہ عمدۃ المحدثین شافعی عجزہ مصنف مفتاح الصلوٰۃ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والعاقبة للمتقين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله واصحابه  
 اجمعین۔ ہذا کتاب الیومیز ارشاد کتب اللہ تعالیٰ فی الدارین۔ صوفیانیکہ قائلین بوحدة  
 الوجود اند۔ بوقت وجود کئے جتنیں یا نہ اند دہیں اعتقاد داشته اند کہ حقیقت حق سبحانہ تعالیٰ  
 وجود است و آل وجود میں حقیقت الحقیقت معین نیست بل وجود مطلق است بل معنی کہ آل وجود  
 وجود است باعث ہر حقیقت نہ اور اقصیٰ خاص است و نہ قید عام و نہ اور اقصیٰ اطلاق است نہ قید تقيید  
 وجود خود منقطع نگردد لاق فیہ انحصاف التقييد بالتقييد واتحادهما و هما محالان لان فیہ  
 انقلاب الحقائق و ایں محال است پس چون حقیقت آل وجود مطلق است در خارج ہمیشہ مستحق بود  
 و امر کلی نہ باشد ایچہ آنکہ سلب شیء عن نفسه لازم می آید۔ و ایں نیز محال است چہ آنکہ ہست ہست  
 است امر ذاتی نہ کہ محتاج بکبریات و افراد خود باشد در موجودیت خویش پس ہوں وجود مطلق واجب  
 باشد۔ و آل وجود را صفت وجوب و قیومیت و بقا و قدرت و علم و قدرت و جمیع  
 صفات الہیہ بہ نسبت اند۔ و آل وجود ہوں و لا نہایت و غیر منقسم و غیر محدود است و ایں صفات ازاں  
 وجود گاہے منفک نیستند و آل وجود را باعث ہر ایں صفات واجب الوجود و آلہ میگویند و آل  
 وجود یکے است و غیر ہوں موجود نیست و محال است کہ باشد از آنکہ حقیقت ہوں تعالیٰ وجود است و  
 غیر ہوں بالکلیہ جزو عدم نباشد۔ پس غیر ہوں موجود تواند بود و از آنکہ حقیقت وجود را مثل و مخالف  
 و ضد نیست و غیر ہوں نہ قسم منحصر است۔ پس غیر ہوں موجود نباشد و اصل ہوں موجودات ہوں  
 ہست۔ و ہوں کائنات از ہوں جدا اند و از بذات خود ہوں موجودات متعلق و متکلیف شدہ است و  
 بلباس مختلفات ظاہر آمدہ است و ذات او با ہوں صفات مقید شدہ خلق نگاشته است بل انقلاب  
 حقیقت ہوں و صفات حقیقیہ ہوں و اوجہ حال خود است باطلاق خود۔ و صفات حقیقیہ ہوں ہوں



فی ذواته قابل موهو و الاشیاء و اشیا، این است و جدا از محققان عقیده حضرت صوفیان  
 رضوان الله تعالی عنهم اجماعین ایشان را با اعتقاد علما و طوایف روحی مخالفت نیست مگر در ربط حق تعالی  
 علما و طوایف هر ربط ایجاب حق ابعالم میدهند بتباین حقیقتین علما و باطن ربط ذات حق بعالمی هند بر تبارک و تعالی  
 و اتحاد و بے انقسام و تجزئگی و تبعیض پس نزد ایشان یک حقیقت آمد اما ثبوت مرتبه حق و مرتبه عالم و  
 احکام مرتبه بر آن هر دو هیچ مخالفت نیست احکام واجب بر واجب مترتب میارند و احکام عالم بر عالم و  
 احکام آن بر این مترتب نمیشود و احکام این بر آن مترتب نمیشود. این است صراط المستقیم - ابدنا القراط المستقیم صراط  
 الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم و لا الضالین - علما و طوایف هر بنا و خود هیچ طور است از  
 اطوار گوناگونی بر عالم روانه دارند بلکه کفر بنده را نذر آنکه نزد ایشان عالم را با حق هیچ وجه گنگی نیست و صوفیان بنا  
 خود همه طوایف گوناگونی بر عالم جا نذر دارند بل جزو و رکن از ایمان شانند از آنکه نزد ایشان حق ثابت است اما نه جدا گانه  
 و نه یگانه از عالم و نه متحد و یگانه با و نیز آنکه نزد ایشان من حیث الوجود گنگی است و من حیث المراتب یگانه گنگی و  
 ثبوت ایمان بدو اکن است یگانگی و بیگانگی و آن یگانگی و بیگانگی بدو امر است - امر الحق و القصد و  
 جمیع الامرین الله کورین را ایمان تمام و کامل میداند لافیه ثبوت الحق و الهیة بتباین و اتحاد پس شکی  
 بوجدان ذوق بے تباین و اتحاد و هر دو مرتبه را برابر دارد و حقیقت وجود را با جمیع الطلاقات حمیه و با جمیع قیود و غایبه  
 هر یک را بدو را کامل کامل گویند و کسیکه باستیلا و وجود و یا باستیلا و حق مرتبه خلق را محو سازد او را مغلوب الحال گویند  
 و معذور دارند و مرفوع القلم شانند ان الله لا یؤخذ العشاق بما صدر منهم و کسی را که رویت خلق حق را  
 سزا آید او را محجوب گویند و کسی را بجزو علم وحدت یا توهم خطوط آن علم مرتبه خلق را بردارد او را  
 ملحد و نریق گویند و کسیکه علم و معرفت را آچنانکه مذکور است بداند و بدان عقیده صحیح دارد و مراقبان  
 بود او را عالم تانی خوانند و اسید است که او بطفیل این علم و عقیده و مراقبه بدرجه کمال رسید درین  
 جهان یا در آن جهان و کسیکه مراقب نبود و آن علم و عقیده صحیح دارد او هم چنین ازین نصیب غالی نبود و ازین  
 عالمی نباشد و هر که این علم و عقیده و مراقبه را یاد دارد و هر سلسله این را با تحقیق بداند از زلت صوفیان  
 خاما و از زندقیت زندیقان و از الحاد ملحدان و از ابلیحان نجات یابد و بدرجه صدیقان رسد  
 والله اعلم بالصواب - صوفیان تحقیقت را که حقیقت وجود است من حیث هو هو لائقین و ذات  
 بخت خوانند اما نه با معنی که مفهوم سلب لقین و بخت آنجا ثابت باشد - و نیز این مرتبه را  
 مرتبه احدیت و مرتبه غیب هویت و مرتبه لاهوت خوانند - و هیچ اسمی که در آن وجود قائم و دیگر دهد  
 روانه دارند و چون آن حقیقت را بعلم مطلق و علم اجمال که یافت خود است مر خود را بذات خود یافت  
 جمیع شیوانات است یعنی سائر الی و کونی بے امتیاز یکی از دیگر ملاحظه نمایند وحدت گویند و  
 نقیصت محضی صلی الله علیه و آله و سلم خوانند و بقی اول و تعیین اول و تنزل و نماند - و چون آن حقیقت  
 که بعلم مفصل که یافت خود است - با صفات و اسماء الهی و کونی مفصلا با متیاز یکی از دیگر ملاحظه  
 نمایند - و احدیت و الهیت و حقیقت انسانی خوانند - و دانش خود که درین مرتبه است مراکوان را

بجمال و بکمال خود آمده باطلاق خود و بآن اطلاق حقیقت و اطلاق صفات خود را باین تقدید جلوه نموده  
است پس ظاهر باین تقدید و بلوازمات این تقدید است. و باطن بهمه اطلاق و بلوازمات آن  
اطلاق است مخرج البحرین یلتقیان بینهما بزرخ لایبغیان. بیان این معنی است. پس  
این تقدید است راجع بقلا هر آمده و همه اطلاق راجع بباطن. پس اونی الحقیقت است و الله است و عبدهما  
اما گاهی فی الحقیقت عبده نمیشود. چنانچه حقیقت و صفات حقیقت است و الله و مقرب باشد از الله  
انقلاب حقیقت و صفات است و انفکاک صفات حقیقت است از آن حقیقت نیز حال است پس اگر عبدهما  
باشد و چون عبده بوجه تمام حاصل خود و باطن خویش باز گردد و نظر باین تقدید است بر دارد و  
بر باطن گذارد. و این شعور بالکلیه فانی گردد. تا ذات و صفات و صفات و صفات که مقید اند منبسط گردند ذات  
صفات حق متحد باشند. همچو انبساط ذات و صفات حق در آن وقت این بنده که توبه باشد و عبدهما  
گردد این است کمال آن بنده. اما گاهی فی الحقیقت آنکه نه شود از آنکه چون تقدیر آن بنده و صفات  
آن بنده بالکلیه انبساط پذیرد. و او بالکلیه نماید کدام منبسط گردد و که متحد باشد با حق پس کمال بنده این  
است که در صفه حق جلوه گر باشد و آن بنده انبساط و اتحاد با حق پذیرد. و چنانچه کانه هو گردد  
و عبدهما آنست شود. این است تحقیق محققان و عقیده گروه صوفیان. و ذوق وجدان عارفان  
اگر عارفی از شعور خود بالکلیه کم گردد و خود را همون بنده و هو گوید معذور است و آگاه نیست از حقیقت  
حال خود و چون هشیار شود و از حقیقت حال خود خبردار گردد و خود گوید کمال من اینست که من عب آکنا با هم  
پنا بچه حضرت سلطان العارفین. بایزید بسطامی قدس سره الغریزی فرمایند. ان قلت یوما  
سبحانی ما اعظم شانی فانا الیوم کافر مجوسی انا اقطع زنا ری و اقوال شهیدان لا اله الا الله و  
شهد ان محمداً عبده و رسوله. چنان سلطان العارفین از حقیقت حال خود خبردار شد گفت  
کنون سلمان شدم حقیقت حال نیست که آن حقیقت مطلق را باین تقدید و باید به اتحاد و  
نابین تا مسلمان حقیقی شوی و کلمه طیبیه را در یابد و گرنه لا اله الا الله حاصل نباشد و محمد رسول الله حاصل نمیشود  
آن حقیقت مطلقه باین بدون تقدیدات مطلق است و صفات حقیقیه و اطلاقیه و همچنین مرجع همه  
قیدات است و او اله همه و مسبود و سجد همه و اینها همه راجع و عابد و ساجد اویند و در آن حقیقت  
زول کلام است و ارسال رسل و آن حقیقت آمر است و ناهی و این مقید است مامور اویند و عابد و  
بل تصرف و در ظاهر اسمائے و در مظهر اسم بادی در کار است و در مظهر اسم معنوی در کار است و این بتوحید  
لایس بقهر پس مظهر است مخرم آمد و مظهر مظهر آن متعمم بجنات است و این معذب بجنات است و این مخرم  
مقبور بیت و این راحت. و الله راجع باین حقیقت نه از آنکه اگر حقیقت منزله است از اینها  
تنه اطلاق خود و ظهور این راحت و آقام باعتبار این تقدیر است نه باعتبار آن اطلاق با الله  
نرم و مامور همون است و بآن اتحاد آمر بامریت خود و مامور بامریت خود است چنانچه حضرت شیخ  
الحدیدین علیه السلام در فتوحات مکیه میفرماید بوعین کل شیء فی کماله و مامور عین الانبیا



تعیین علی و اعیان ثابت نامند و این همه وجدان و شهود و علم و شهود او مراد برادر سه طریق محصر  
و این همه مراتب مذکور را قدیم پندارند و قدیم و تاخیر یکدیگر و دیگر تقدیم و تاخیر بر آنی و تاخیر بر مکانی  
زمانی - و چون آن حقیقت متلبس شود بعالم نورانی آن را عالم ارواح و عالم فاعل و عالم فاعل و عالم فاعل  
و چون آن حقیقت متلبس شود بعالم جمالی آن را عالم اجسام و عالم شهادت و عالم فاعل و عالم فاعل و عالم فاعل  
و چون آن حقیقت متلبس شود و عقیده باشد بجمع مراتب مذکور و جمالی و نورانی و احدیت و حقیت و  
انسانی گویند و چون آن حقیقت بعد از این تقدیم و انسانی ضبط گردد و در جمیع مراتب و در  
در سه ظاهر آینه بانسب طر خود و او را کما که بود آنرا آن را انسان کامل گویند و آن انسب را باطنی و ظاهر  
بکمال و اکمل مرتبه در صورت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و اصحاب و سلم میارند و ختم نبوت هم بر اینها  
شمارند و از عبارت سابق معلوم شد که کمال عقیده بدو وجه نگارداشتن است و وجه اطلاق و وجه تقیید  
که در دست اما چون آن حقیقت مطلقه عقیده شد بحدی و عقیده شد بحدی که در حدیث و حدیث و حدیث و حدیث  
و عقیده سمع عقیده و همه اوصاف عقیده به عقیده عادت است و عقیده - و آن عقیده است مطلقه را و اصحاب آن را عقیده  
را سائر آمدند و از آن حقیقت بیگانه و اگر گشتند و جهت عقیده بر آن غالب آمد و احکام و لوازم عقیده  
بر دستولی شد - اکنون طریق رجوع عقیده سوئی مطلق این است که وجه اطلاق را بدو وجه عقیده را غالب  
کنند و همیشه مراتب وجه اطلاق باشد هیچ وجه را در عقیده عقیده نکنند - وجه طبعی که وجه عقیده را و عقیده  
شود آن طریق لازم گسید - و فرض را در راه عقیده و وجه عقیده را عقیده و در دور کفر عقیده و در شی  
اندازد - آن امر را قاطع الطریق داند و آن مقتضی عقیده - اگر آن امر را از امور عقیده و در دور کفر عقیده و در شی  
احسن که آنرا با کمالی تر کند و اگر از امور عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
از حسن - روایت اعیان و آوردن آن ضروری است - و بعد از آنکه اینها عقیده است و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
از خیرات و حسنات باشد - حاصل آنکه اینها عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
است - اندک فرض را در راه عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
صحت عقیده است عقیده را نگارداشتن - وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
و اگر چه این همه در وجه را نگارداشتن نیست که در وجه اطلاق و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
گرفته است و وجه را نگارداشتن و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
مکلف نیست که در نگارداشتن دو وجه وجه اطلاق و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
و وجه را نگارداشتن اصل کن در آنوقت مکلف است وجه اطلاق و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
مکلف حاصل شد بر وجه کمال سه و مسامحه ای طرف کشید - وجه اطلاق و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
بالمطبی و وجه عقیده را ایشا بود که اگر چه در این حق عقیده علی الاطلاق و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
و اگر نبینی رسول نخواهد شد و بی ما را صلی الله علیه و آله و سلم و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده  
علیه و آله و اصحاب و سلم بنما و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده و وجه عقیده را عقیده



زیاده از نصف زمین غرق است و نصف کم او بیرون است و آن نصف بیرون دو قسم است - یک قسم محض و بیرون است که نشان عمارت در واصل و طاقا هیچ وجه نیست و یک قسم که او را معموره گویند - و آن ربع سکون است و در و دریاها و میدانها و کوهها و شهرها و اقله است - و مسافت آن یکصد و هشتاد و سه ساله است از آن نود ساله راه یا جوج و مابجوج که از فرزندان یافث بن نوح است میباشد و دوازده ساله راه حبشه میباشد و هشت ساله راه روم میان می باشد - و سه ساله راه عرب می باشد و هفت ساله راه هند می باشد چنانچه این تفصیل امام احمد خطیب قسطلانی در شرح بخاری از بعضی کتب نقل کرده اند و در زمین مخلوقات بسیار اند چنانکه نسبت به آنکه در شیاطین و جن و آدم از هزار یک میشواید بنهم در شرح مذکور است که تمام زمین باین وسعت نسبت با تمامها مقدار شش است چنانچه بنده گفته است ایها جهان و جنب این که سقف مینا چه خوشتر باشد بود بروی دریا به بین خود را گزین خوشتر است چندی از دیگر بر بروی خود بخندد و بطریق اختصار ناسوت تمام شد اما ملکوت پس باید دانست که عالم ملکوت منقسم بدو قسم است - ملکوت اعلی - ملکوت اوسط - و ملکوت اعلی ارواح را گویند و اوسط اسفل عالم مثال را گویند و این عالم مثال بالائی عرش است و وسعت او آنقدر است که تمام عرش و آنچه دروست گویا حلقه انگشتری است در صحرای عظیم چنانچه شارح قیصری و غیره فرموده اند و عالم مثال بنوعی است در میان عالم جسام که ناسوت است و در میان عالم ارواح که مجرده و فوریه هستند و هر دو موجود را کائناتماکان صورتی درین عالم مناسب است که فیض از ارواح گرفته با جسام میرساند - و آنرا عاقله خیال نیز نامند - اما ملکوت اعلی ارواح است و آن را عالم امر نیز می نامند و آن عالم است که اشیا را که حسی بدان راه نیابد - و موجودات آن عالم بدو قسم است قسمی است که بوجوه از و جوه بعالم اجسام تعلیق ندارند و ایشان را کر و بیان گویند - و ایشان نیز دو قسمند - اندر قسمی از عالم مطلق خبر نه دارند - یا موافق جلال الله و جماله بمنزله خلقند - و ایشان را بهیمنه خوانند و قسمی دیگر از ایشان حجاب بارگاه الهیست اند - و وسایط فیضی بوسیله ایشان فیض از ارواح اعظم است که روح محمدی است صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم که فیض از حق بتائید تعالی گرفته جمیع ارواح میرساند - و نسبت روح اعظم جمیع عوالم میرسد - چنانچه ارواح و چه مثال و چه شهادت - چنان نسبت نفس انسانست به بدن تا آنکه فیض از انجا آنرا رساند که ممکن نیست که بدو دنیا شهید آید چنانکه در خارج صورت بند دو قسم اول اینها عالم اجسام تعاق دارند به تعبیر و تصرف که هر نوع انسانی را یک روح مجرده است که تمام تعلیق و تصرف آن شخص موقوف بر اوست هر چه استعداد بدن و نفس است بمقتضای آنست موافق آن از روح فیض گرفته بدو میرساند بواسطه صورت مثالی آن شخص که در عالم مثال است و چندین هزار ارواح ملکی دیگر نیز مدو و معاون مراد ارواح مجرده هستند که آنرا نیز ملکوت اسفل گویند تا آنکه اهل کشف گویند تا هفت فرشته نباشد بر گزارد و هفت بیرون نیاید - پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم فرمود



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين  
طالب بحق را باید دانست که مراتب وجود با اصطلاح متوفیهون ان الله تعالی عندهم اجمعین پنج عالم است  
ناموس و ماهوت و جبروت و ملکوت و ناسوت. و بیان از مراتب ناسوت کرده می شود تا  
پنجمی را فهمیدن آسان گردد. ناسوت با اصطلاح ایشان مرتبه ملک است که آن را عالم شهادت  
بگویند و آن را از عرش اعظم است چهار گز خاک. و این مجموعه بتلخیص و چیز است.  
اول عرش تجید است که در شرح بخاری احمد خلیف قطلانی از بعضی سلف نقل میکنند که عرش  
زیاتوت مرفوع است بعد از میان دو جانب او پنجاه هزار ساله راه است و وسعت از طرف بالا  
فاه هزار ساله راه است و از طرف پایین نیز پنجاه هزار ساله راه است و در فضایل اعمال حدیث مرفوع  
ست که عرش را صد پایو است فزشتگان که از نادیده پیدا شده اند تا روز قیامت سیر بجایه تمام شوند  
و از آن کرسی است که زمین بعثت است مجموعه در جات عظیمه بهشت هزار و شصت صد و شانزده است  
بعد فلک زمی که آسمان اول است و بعد فلک شتری. بعد فلک میخ. بعد فلک شمش. بعد  
لک زهره. بعد فلک عطارد. بعد فلک قمر که آسمان بیستم است. از بالا آسمان اول است  
زطرف پایین. و در شرح امام نووی و غیره چنین مقرر کرده اند که کرسی و آنچه در دست بعش تجید  
وال است در میدان بسیج و بعثت آسمان نسبت بکسی بهر حال. بعد از فلک هفتم که آتش  
ست که آنجا شرب میشود. بعد کرده هوا است که در آنجا ابر و غیره میشود. بعد کرده آب  
ست که عبارت از دریائے محیط است. و در داخل کرده آب زمین مثل گردگان افتاده است

# کنز الدقایق فیه علم الحقیقات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خلق بعد از ارتفاع کثرت عین حق است اگر لام جمال که عبارت از ظهور کثرت  
از سیال برداری و نقطه تعیین از سرخا برگیری - بنگر که چه ماند - (حق) مانده یعنی خلق حق  
و دقیقه (۱) - تعیین حجاب وجود است اگر توان عین وجود حق در چشمی احول را  
که عبارت از حرف تاست دور کنی دانی که تعیین عین وجود حق است -  
دقیقه (۲) وجود مطلق چون از اطلاق و عدم انحصار خود توجه بعالم ظهور کرد اول  
تعیین که پیدایش نام او وحدت شد و در حقیقت محمدی نیز گویند -  
دقیقه (۳) حقیقت تعیین تو دانی و مغایرة دور کردن میان تعیین و عین  
حق هم فهم کرده اکنون تو در هر تعیین و تجلی و در هر مرتبه همچنین فهم کن چنانچه سیاهی  
بندت حروف اگر حسد و کوی درست بود اگر سیاهی دانی که بصورت ظاهر شده است  
عین معرفت بود و آن وحدت را دو شاخ ظاهر شد - یکی را نام احدیت که ذات پاک  
اعتبار از همه اعتبارات منزه و مجرب و است و دوم را نام واحدیت که ذات پاک اعتبار  
همه صفات الهی و اعتبارات کیانی متصف است -  
دقیقه (۴) صفات الهی دو قسم اند یکی موقوف است بظهور مخلوق در خارج

ان الله خلق خلقا ملكا - ونيز فرموده نيز لکل قطرة ملكا - همچنین در احادیث دیگر ملکات الجبال - و ملکات البرق  
 و ملکات الزحرة و ملکات البرق و ملکات حجاب آمده است - بالکل هر چه در عالم ناسوت میشود از کون جمع مناد  
 حق الحکمت و ملکات اول فیض حق بجهان تعالی اسما الهی را که از باب مقیدیت میسر شود و از اینها بواسطه  
 اعیان ثابته بروح اعظم میسر شود و از روح اعظم بارواح انچه لایق است و او است آل فیض اسما میسر شود و بکمال روح  
 بود اسطه صورت معانی در ناسوت خود مستغرق میگردد - و لیکن بعضی شعور دارند چنانکه از افراد انسانی  
 و حیوانی و بعضی شعور ندارند چنانچه افراد نباتی و جمادی - اگر چه ب تحقیق خاص همه را شعور داد و از آنست که  
 اهل کشف میدانند - اکشف کردن این دستور نیست و انچه مذکور شد تمام عالم ملکوت بود - جبروت بالائی  
 او عالم جبروت است که صفات اثباتیه و آن نام واحدیت است که مشتمل است بر جمیع اسماء الهی و  
 کیانی بطریق تفصیل هر یک را بر حسب و مشیت اسماء الهی و ارباب و مشیت اسماء کیانی مقرر و ثبت نموده  
 اند چنانکه تفصیل اینها در مقام دیگر است و در عالم جمالی همانند کور است محققین فرموده اند و هر یک از  
 اسماء الهی را حقانی الهی گویند و اسماء کیانی را اعیان ثابته نامند و جمیع فیض اسماء الهی که از باب مقید  
 اند با سلسله کونی که اعیان ثابته و منظر است مقید میسر شود و از اینها بواسطه روح اعظم بخارج مبرس و چنانکه  
 گذشت و این مجموع را جبروت خوانند و بالاسم این مرتبه ثابته الهی است که با جبروت است که از کون و کس  
 عالم و تحت است - یعنی حق سبحانه تعالی بوجوب ثابته خود در مرتبه بصفت واحدیت است که انقلاط  
 جمیع اعتبارات و سلب جمیع صفات و نیز متصف بصفت واحدیت است که اثبات جمیع  
 اعتبارات و اقصای جمیع صفات است و این مرتبه وجود حله موجودات است و این مرتبه  
 را حقیقت میگویند و صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم نیز گریستند - بعد از این سه مرتبه در مقام جبروتی  
 صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم این طاعت موی انوار به الاله انی بظهور این سلسله پناه نموده مرتبه  
 جبروت ثابته و اعیان ثابته را گویند و از این مرتبه است که اسماء الهی و اسماء کیانی در این عالم ظهور  
 می یابد و در این عالم اسماء الهی و اسماء کیانی ظهور می یابد - از کون و کس بطور کلی - هر چه در این عالم  
 اکثر است که در این مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته  
 حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم در این مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته  
 صلی الله علیه و آله و اصحابه و سلم در این مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته  
 را بعد از رسیدن به مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته - یا در مرتبه ثابته و اعیان ثابته  
 اول بود که شامل جمیع تعینات است و بالاسم این مرتبه ثابته و اعیان ثابته است که کلاموت نویسن که علم هر چه حق و  
 یکا الاله و در این مرتبه است که در این عالم ظهور می یابد - از کون و کس بطور کلی - هر چه در این عالم

تمام شد رساله عوامل خمس من تصنیف حضرت قدوة العصره

زین العابدین شاه فتح محمد حجت ابن حنفی

شاه علی حجت بن علی حجت

تمت

بسم الله الرحمن الرحیم

فلک مشتری - فلک مرتج - فلک شمس - فلک زهره - فلک عطارد - فلک مریخ - کره ناره - کره هوا - کره آب - کره خاک و موالید ثلاثه معدن - نبات - حیوان -

**دقیقه (۱۰)** پس انسان کامل این جمیع عوالم را شامل است - و مقصود از ظهور این مراتب اوست که وجود باین مراتب شده تا با انسان پیوست و در انسان بحواس انسان در این مراتب خود را مشاهده میکند که متعرج عبارت از پوست - بیست

بسیار دیگر پوشیده جلوه دیگر کند - و نظر دیگر نماید بجهر اظهار دیگر اگر خواهی که این مراتب در تحت توجه و سیر تو باشد بدین شغل عروج و نزول مبتداء و معاد اشتغال نمائی - وجود مطلق تعین اول - تعین ثانی عالم ارواح - روح القدس جبرئیل - عیسی - عالم مثال - سحرش - کرسی - فلک زحل - فلک مشتری - فلک مرتج - فلک شمس - فلک زهره - فلک عطارد - فلک مریخ - کره ناره - کره هوا - کره آب - کره خاک - موالید ثلاثه - معدن - نبات حیوان انسان

**دقیقه (۱۱)** - چنانچه وجود مطلق در اول مرتبه جمیع تعینات را شامل است انسان در آخر مرتبه جمیع را جابل چون وجود تنزل کند اول خود را بلباس تعین اول و ثانی بپوشاید - پس بلباس عالم غیب بپوشاید تا بلباس انسان خود را بپوشاید - چنانچه چشم بلباس شاخ و شکوفه و برگ و بن - خود را بپوشاید - تا بحدی که بانه به نجسیت آید - و چون

این تخم به اصل خویش رجوع کند می بیند که چندین لباس هم تن گرفته ام نه من نفس **دقیقه (۱۲)** معرفت سه نوع است - معرفت انفعالی - و معرفت تصدیقی و معرفت ذاتی - معرفت انفعالی عبارت از آن است که هر فعلی که در کائنات وجود

است خواه از انسان خواه از غیر انسان بیند - فعل حق بیچاره داند - و معرفت تصدیقی اشارت بر آن است که هر صفت که در خود یا غیر خود بیاید معرفت حق بیاید - و اگر کسی گوید و سالک شود گوینده را به صفت کلیم تصور کند - و خود را به صفت سبوح و دیگر چیزها بیند آن را صفت ظاهری داند و خود را به صفت کلیم و اگر در هم و خنجره در دل اندوز آن را باطنی

تصور کند - و خود را باطنی و اگر چیزی که کسی را میداند خود را استحقاقی داند - و او را قاطع تصور کند - و اگر در دست خود کتاب یا چیزی دیگر بگیرد و بنگشاید با خط و سبک بعض تصور کند - و اگر نخواهد که از کسی چیزی منع کند خود را مانع تصور کند و او را ممنوع

اگر نخواهد برود - چون پاسبان بر دار اسم را منع تصور کند و چون نشین یا پاسبان را منع تصور کند - و چون بخواهد خود را از حق و شکم را مرزوق تصور کند - و چون گرسنگی وضع کند

چنانچه خالق و رازق و دیگر محتاج نه چنانچه سمیع و بصیر و علیم و غیر آن از امهات صفات - پس آنچه محتاج نیستند بکمال ذاتی و غنائی مطلق اتعلق دارند و این مرتبه را تقدم بر اسماء دیگر است - و آنچه محتاج هستند بکمال اسمائی و کمال جلا و استجلا اتعلق دارند کمال جلا آن را گویند که وجود باین تعینات ظاهر شده - و کمال استجلا آن را گویند که درین مراتب حق سبحانه باین تعینات خود را مشاهده کنند - و احدیت منقسم بدو قسم است یکی صفات الهی و دیگر اعتبارات کیانی و تعیین و احدیت هر دو را شامل است و صفات الهی آن را گویند که وصف وجودی و فعلی صفات ذاتی ایشان باشد و اعتبارات کیانی آن را گویند که صفت لازمی ایشان الفعال مکان باشد -

**حقیقه (۵)** لفظ الله حق و جا اطلاق کنند یکی در مرتبه لائقین که عین وجود مطلق است بے ملاحظه مفهوم - دوم در مرتبه الوهیت و آن عبارتست از ظهور جمیع صفات الهی اجمالاً و ظاهر وجود که وجوب وصف خاص اوست اینجا گویند و رپ آنجا گویند که آن صفات الهی تفصیل یابند -

**حقیقه (۶)** و اعتبارات کیانی مقتضیات اسمائی الهی و مرتبه ربوبی اند آن را اعیان ثابته گویند و ظاهر علم آن را نیز گویند - پس درین دو مرتبه یعنی صفات الهی و اعتبارات کیانی یک مرتبه جامع است و آن وجود مطلق است اصالتاً و تبعاً حقیقت ایشان است که اوم عبارت از دست تا اینجا مراتب ظهور الهی بود اکنون مراتب ظهور خلقی بیان خواهد شد -

**حقیقه (۷)** ازل تعیین باعتبار خلقت نه باعث بار ظهور نور محمدیست نام اوزج اعظم و عقل اول و عقل کل است این را میگویند و آنست که در این جمیع عوالم مختلف مرتبه قند جداست و کد را بمرتبه قطبیه و این را عالم ارواح نامند و فرشته که در وصف اول عالم ارواح است - امرا و روح القدس گویند - و آخر او جبرئیل امین است و بالاسیر این مرتبه ارواح هر چه مذکور شد در عالم غیب شمرده اند -

**حقیقه (۸)** پس ازین عالم عالم مثال است و آن عبارتست از ظهور مرتبات نفسیه که قابل تخیل و تبیین نیستند که آن را خیال متصل نامند پس بر حسب حرکت که درین عالم موجود است بواسطه اوست یعنی اول فنیض فیاض مطلق بعالم ارواح میرسد - ازو بعالم مثال و ازو بعالم حس -

**حقیقه (۹)** پس ازین عالم عالم شهادت است و آن عبارتست از عرش رحمان تا مرکز خاک بدین تفصیل اول عرش - پس کرسی - و فلک زحل









